

کتابخانه  
مکتبہ اسلامیہ  
لاہور  
جلد ۲۲۱  
صفحہ ۱۰۰

فاصلہ فیضیہ  
قاجار السلطان  
صاحب قرآن

اغانی  
انجام لیکر کتاب تطایب کلامی  
در غنائی و انت عدالت ثمر و سلطنت  
سعادت اثر علی حضرت سید سلاطین  
نشان و سرور خواقین و بران سلطان حج خد  
خاقان فرشتہ چشم مؤسس قواعد ملت و در پیش شیخ  
سید المرسلین اعفی السلطان الاعظم و الخاقان  
الاعدل الاکرم ملجاء الاکاسر و الان  
القیصر السلطان بن السلطان  
الخاقان بن الخاقان لا ینزل الی یاس و انت  
مرفوعة و هاقا اعلى الله  
مفعولہ

در بندہ

معروف بمبئی بمصنف و مؤلف  
و مطبوع طبع خواص  
عواکر وید

تَنْقِيحٌ

هذه  
 كلمات مكنونة كانت لها جواهر غزيرة  
 مما ألفها ووضعها حكيم الفقهاء الشافعي  
 وفقيد الحكماء الألبين العالم الفاضل  
 والمحدث الكامل مولانا محمد المدعو  
 بمحسن الففيض قدس  
 سره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
 الحمد لله الأول في آخريته الآخر في أوليته الباطن في ظاهرته  
 الظاهر في باطنيته عرف يجمعه بين الأصداق منه المبدء واليه  
 المعاد والصلوة على محمد خاتم النبيين وسيد المرسلين الذي  
 كان نبيا وادم بين الماء والطين وعلى اله وعترته الهادين المهديين  
 لا سيما على علي أمير المؤمنين وسيد الموحدين الذي كان وليا  
 وادم بين الماء والطين أقابعد فيقول المعصم مجمل الله المومنين  
 المهيمن محمد بن مرتضى المدعو بالمحسن نور الله عينه قلبه بؤ  
 البصيرة ورزقه تلقى الحكمة بيد غير قصيرة هذه كلمات مكنونة  
 من علوم أهل الحكمة والمعرفة وقواهم القتها نقلا ووضعها مع

مزيج بيان من دون انصاف باحوالم مضيقا اليها كلمات آخر دينية  
واصولا متينة يقينية تحتوي جميعا على لباب معارف العارفين  
وزبدة اصول الدين واستشهدت لاكثرها الثقلين كتاب الله  
والعترة المصطفين لئلا يظن به الجحراف والمين واتما العبارة فاكها  
استعارة وما انا في الاولى الا كمال رسالة من قوم الى اخيرين  
فليتق اعطى اجر العالمين وحامل المسك رايحه تكفيه ورب  
حامل فقه ليس بفقيه ورب حامل فقه الى من هو افقه ورب  
سامع افهم ممن يتفوق وفي الثانية فقد جئكم بشئ مبين من  
عين هدى وبقين وانا لكم فاصح امين ثم من احكمت له هذه  
المعارف وحقت لديه هذه الحقايق خلص من الشبه والشكوك  
وحصل له عن المعاقدا الفكوك وجمع له بين الاصداد وتخلص  
عن المراء واللداد واتفقت عنده الاراء مع كثرة شعبها  
المتباعدة والتامت لديه الالهواء مع شدة اختلافاتها البارز  
اذ بها يكشف عن وجه الحق في المذاهب والاراء وعن وجهة  
البطلان فيها فيصدق بالكل تارة ويكذب به اخرى فانها ليست  
الا مجرد العال والقيل لقصة العيان والعيال الا ان تلك  
كانت بفقد البصر وقلة التحصيل وهذه لفقد البصيرة والجهل  
بالتاويل حسبنا الله ونعم الوكيل **كلنا** بما يجمع بين امتناع المعرفة  
والرؤية وبين امكانها شمر طلب اي عاشقان غمش رفتار طرب



طرب ای نیکوان شیرین کاز تاکی از خانه بین ره صحرا تاکی از کعبه  
 بین درختار در جهان شاد می و ما فارغ در قبح جرعه و ما شید  
 زین سپس دست ما و دامن دوست بعد ازین کوشش ما و حلقه یار  
 اگر چه کرو بیان طاء اعلی و مقام لود نفوت انملفه متوقنند و مقربان  
 حضرت علیا بقصور ما عرفان معرف و کریمه لا تذکره الا بقصائر  
 هر بیننده را شامل است و نقل از الله احجب عن العقول کما  
 احجب عن الابصار را ننشده هر بنیا و عاقل اما شیر مردان بیشه  
 ولایت دم از لعل اعبود با لماره میزنند و قدم بر جاده لو کشف  
 الغطاء ما از دودت یقینا میدارند بی بکنه حقیقت راه نیست چرا که او محیط  
 است همه چیز پس محاط بجزئی نتواند شد و ادراک چیزی بی احاطه  
 بان صورت نمند و فاذن لا یحیطون به علما عنفا شکار کس نشود و ام  
 باز گیر کا سجا همیشه باد بدست است و ام را فذع عنک بحرا ضل  
 فیه التوابع و رین و رطه کشتی فرو شد و مسندار که پیدایش نخه  
 بر کنار اما باعتبار تجلی در مظاهر اسماء و صفات در هر موجودی رو  
 دارد و در هر مراتبی جلوه یمینایه فاینما تو لواقتم وجه الله و لو انکم  
 ادلیتم بحبل الی الارض السفلی لخط علی الله و این تجلی همه را  
 هست لکن خواص میدانند که چه می بینند و لهذا میگویند ما را یت  
 شینا الا و را یت الله قبله و بعده و معه دلی که معرفت نوز و  
 صفادید بهر چیزی که دید اول خدا دید بهر که میکریم صورت توفیقیم

از این میان همه در چشم من تو محلی و عوام منبدا اند که چه می بینند  
 الّا اَنتُمْ فِی مَرَاتِبٍ مِّنْ عِلَّاهُ وَیَقِیْنُ اَلَا اِنَّهُ یَکِلُ شَیْءٌ مِّمَّیْطُ کَنتُمْ هَام  
 وصلت خواهم رسید روزی گفتا که نیک بنکرش یدرسیده باشی  
 دوست نزدیکتر از من بمن است وین عجب ترک که من از وی دورم حکم  
 با که توان گفت که دوست در کنار من و من مجورم قال الله تعالی  
 سَتَجِدُنَا یَا مَتَّانِی الْاَفَاقِ وَفِی اَنْفُسِهِمْ حَتّٰی یَقِیْنَنَّ لَهُمْ اَنَّ الْحَقَّ  
 اَوْ لَمْ یَکُنْ بِرَبِّکَ اِنَّهُ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ شَهِیدٌ قیل یعنی سا کل  
 عین بصیر تمام بنور توفیقی و هدایتی ایشا هدونی فی مظاهری  
 الّا فاقیه و الا نفسیه مشاهده عیان حتی یقینن لهم انه لیسر  
 فی الافاق و لا فی الانفس الّا انا و صفاتی و اسمائی و انا الاول  
 و الاخر و الظاهر و الباطن ثم اكد بقوله او لم یکف علی سبیل  
 التعجب قال امیر المؤمنین صلوات الله علیه ان الله تجلی لعباده  
 من غیران راوه و اراهم نفسهم من غیران یجلی لهم قوله تجلی  
 لعباده ای اظهر ذاته فی مرات کل شیء بحیث یمکن ان یری  
 رویه عیان من غیران راوه بهذا القلبی رویه عیان لعدم  
 معرفتهم بالاشیاء من حیث مظهرت بها له و انها عین ذاته  
 الظاهرة فیها و اراهم نفسهم ای اظهرها لهم فی ایات الافاق و  
 الانفس من حیث انها شواهد ظاهرة له و دلائل باهرة علیه  
 فراوه رویه علم و عرفان من غیران یجلی لهم ای من غیران یمظهر

ذلت فيها عيما ما بحيث يعرفون انها مظاهره ومرايا لذاته وانه الظاهر  
 فيها بذاته وقال سيد الشهداء الحسين بن علي صلوات الله عليهما  
 وابيه وامته واخيه وعليه وبنيه في دعاء عرفة كيف يستدل عليك بما  
 هو في وجوده مفتقر اليك ا يكون لغيتك من الظهور ما ليس لك  
 يكون هو المظهر لك متى غبت حتى تحتاج الى دليل يد لك عليك ومتى  
 بعدت حتى تكون الاثار هي التي توصل اليك عييت غيب لا تراك  
 ولا تزال عليها رقيقا وخسرت صفة عبد له تجعل له من جنك  
 نصيبا وقال ايضا تعرفت لكل شيء فاجعلك شئى وقال تعرفت الى  
 في كل شيء فرائيتك ظاهر في كل شيء فانت الظاهر لكل شيء وروى الشيخ  
 الصدوق محمد بن علي بن بابويه القتيبي في كتاب التوحيد باسناد  
 عن ابي بصير قال قلت لابي عبد الله عليه السلام اخبرني عن الله  
 عز وجل هل يراه المؤمنون يوم القيمة قال نعم وقد راوه قبل يوم  
 القيمة فقلت متى قال حين قال لم الستم بركم قالوا بلى ثم سكنت ساعته  
 ثم قال وان المؤمنين ليرونه في الدنيا قبل يوم القيمة الستم تراه في  
 وقتك هذا قال ابو بصير فقلت له جعلت فداك انا حدث بهذا  
 عنك فقال لا فاناك انا حدثت به فانكم منكم جاهل بمعنى ما تقول  
 ثم قد ران هذا تشبيه كفر وليست الرؤية بالقلب كالرؤية بالعين  
 تعالى متا بصفة المشبهون والمحددون وباسناده عن الكاظم عليه  
 السلام قال ليس بيني وبين خلقه حجاب غير خلقه احتجب بغير حجاب محجوب بستر

بعضی مستور از غیب نقش توان خانه نقاش دید در در این سقف نگاشتی  
 و گاه مستقال بعض اهل المعرفة ان العالم غیب له یظهر قطا و الحق بقا  
 هو الظاهر ما غاب قطا و الناس فی هذه المسئلة علی عکس القلوب  
 فیقولون العالم ظاهر و الحق تعالی غیب فہم بهذا الاعتبار فی مقفہ  
 هذا الشراء کلہم عبید للسوی وقد عافی الله بعض عبید عن  
 هذا الداء برافکن پرده تا معلوم گردد کہ یاران دیکری را میسخت علی فرقہ  
 کہ از خانه بصر شود صورت آفتاب بیند آئنی داند کہ چرمی بیند چندین ہزار  
 ذرہ سر اسیمہ میدوند در آفتاب و غافل از ان کا آفتاب چیست و قتی  
 ماہ میان جمع شدند و گفتند چند گاہ است کہ ما حکایت آب میشنوم و  
 میگویند حیات ما از آب است و ہرگز آب را ندیدہ ایم بعضی شنیدہ بودند کہ در  
 فلان دریا ماہی است و اما آب را دیدہ پیش از ویم تا آب را بنمایند چون  
 باور رسیدند و پرسیدند گفت شما چیزی بغیر آب بمن نمانید تا من آب را بشما  
 نمایم با دوست نشستہ کہ امی دوست دوست کو کو کو ہی ز نیم زمستی بوی  
 دوست سالہا دل طلب جام جسم از ما میکرد و آنچه خود داشت زیکانہ  
 تمنا میکرد کہ ہری کر صدف کون و مکان بیرون بود طلب از کم شدہ کان  
 لب دریا میکرد بیدی در ہما احوال خدا با او بود او نمیدیدش و از دور حذا  
 میکرد در دیدہ دیدہ دیدہ میباید و از خویش طمع بریدہ میباید تو دیدہ نکرد  
 کہ ہمینی او را ورنہ ہمہ اوست دیدہ ہمہ میباید **کلمۃ** ہما یجمع بین  
 المنع من التفكير الکلاقیہ سبحانہ و بین الحق علی المعرفة طالبان تصویف

به و ربش و یحیی که خدا نفسش میراند تا طلب محال کنند و فکرو  
 فی الآلهه ولا تفکروا فی ذات الله فانکم لکن تفتقدون طاقته زبان کام  
 خوشی کشیم و دم نزنیم چه جای نفی نفوذ را و نمی خشد و عاشقان وصول  
 حضرت ابراهیم و االی الله الصبی میرسد تا در علو ستانه حق الیقین  
 بیایند من بجان یزجوا لقاء الله فان اجل الله لا یتبدل به عاشقان  
 بشارت که مانند این جسدی برسد زمان دولت بکند خدا خدای او شک  
 نیست که حضورش غیر صور حقیقت ان شئی است من نمیدانم چه در چرخ  
 اینقدر دانه که در جان منی دوران را بتعید اذا بلغ الکلام الی الله فاسکوا  
 ترهیب نمودند و نزدیکان را بتقریب من عرف نفسه فقد عرف ربه  
 ترغیب کردند از احکام لیس کیثله شئی حیرت افزد و این را تشابه و هو  
 التبیح الصبی و لالت نمودن را ترهیه لیس له مکان یجوبه حیران کرد و  
 این را تشبیه ایما قولوا فمجه الله کار آن کرد و از ابیاس کلام  
 میزنم و با و هامکم فی ادق معانیه فهو مخلوق مصنوع مثلکم  
 مرد و الیکم محروم ساخت و این را بار بار فاجبت ان اعرفه بخلقنا بانی  
 ما للتراب و رب الارباب و در انداخت و این در آسمانه و هو معکم اینا  
 کنتم مطعون و سرور ساخت اقلک ینادون من مکان یبید و یخفی اقرب  
 الیه من حبلی الوید بیکانه کار خطاب و ما اوتیتکم من العلم الا قلیلا  
 سر بزد و آشنایان بشارت من یؤتی الحکمة فقد اوفی جزا کثیرا  
 سزاوارت کرد و در حق امان آمل که علیکم بدین العجائب و در شان بیان فرمود

ان من العلم كهينة المكنون لا يعلمه الا اهل المعرفة بالله وقال امير المؤمنين  
 اندججت على مكنون علم لو بجت به لا ضطربتم اضطراب الارشيت في  
 الطوبى البعيدة وقال عليه السلام مشيرا الى صدره ان ههنا العلم  
 جمالا وصبت له حلة وقال سيد العابدين عليه السلام لو علم ابو ذر  
 ما في قلب سلمان لقتله وقال عليه السلام اني لا كم من على جواهر  
 كيلا يرى الخوف وجهي فيفتنا وقد تقدم في هذا ابو الحسن الى  
 الحسين ووصى قبله الحسن يا رب جوهر علم لو ابوح به لقتل انت  
 ممن بعيد الوشا ولا تسخر رجال مسلمون دمي بدون اقبح ما ياتون  
 حسنا كلمة بها يجمع بين ظهور و سجنانه و خفائه مستي و سپار  
 از هستي ساير اشيا است زيرا كه هستي و بخود پيدا و هستي ساير  
 اشيا بد و هو پيدا است چنانكه مي فرمايد الله نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ چه  
 نور چيز را كويند كه بخود پيدا و پيدا كننده ساير اشيا باشد همه عالم  
 بنور اوست پيدا كجا او گردد از عالم هويدا زهي نادان كه او نور  
 تابان بنور شعاع جويد در پيا بان اشياء بي هستي عدم محض اند و مبدء  
 ادراك همه هستي است هم از جانب درك و هم از جانب درك و هر چه را ادراك  
 كني اول هستي درك ميشود و اگر چه از ادراك اين ادراك غافل باشي و از غایت  
 ظهور محض مانده ادراك مبصر بواسطه نور ديگر چون شعاع صورت نمند و  
 با آنكه شعاع از غایت ظهور در اسكالت غير مرفي نماند تا طایفه انكاران كنند  
 نوري كه واسطه ادراك شعاع بود بران قياس بايد كرد نور علي نور هيكند

اللَّهُ نُورٌ مِنْ نِشَاءٍ قَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ لَا يَتَجَبَّ مِنْ اخْتِفَاءِ شَيْءٍ بِسَبَبِ ظُلْمٍ  
 فَإِنَّ الْأَشْيَاءَ أَمَّا تَتَبَيَّنُ بِاجْتِدَادِهَا وَمَا تَعْمُ وَجُودُهَا حَتَّى لَا يَصْنَعُهَا  
 أَدْرَاكَ فَلَوْ اخْتَلَفَ الْأَشْيَاءُ فَدَلَّ بَعْضُهَا عَلَى الْآخَرِ دُونَ بَعْضٍ أَدْرَكَتِ  
 التَّفَرُّقَةَ عَلَى قَرَبٍ وَلَمَّا اشْتَرَكَتْ فِي الدَّلَالَةِ عَلَى نَفْسٍ وَاحِدَةٍ أَشْكَلَ الْأَمْرَ  
 وَمِثَالُهُ نُورُ الشَّمْسِ الْمَشْرِقِ عَلَى الْأَرْضِ فَإِنَّا نَعْلَمُ انْخِرَافَ الْأَعْرَاضِ هَيْهَتْ  
 فِي الْأَرْضِ وَبُزُولَ عِنْدِ غَيْبَةِ الشَّمْسِ فَلَوْ كَانَتْ الشَّمْسُ دَائِمَةً الْأَشْرَاقَ  
 غُرُوبَهَا لَكُنَّا نَقُولُ أَنَّ لَهَا هَيْئَةً فِي الْأَجْسَامِ إِلَّا الْوَاقِعَ وَهِيَ السَّوَادُ  
 الْبَيَاضُ وَغَيْرُهُمَا فَإِنَّا لَنَشَاهِدُ فِي الْأَسْوَدِ إِلَّا السَّوَادَ وَفِي الْبَيْضِ إِلَّا  
 الْبَيَاضَ فَإِنَّا لَنُضَوِّءُ فَلَا نَدْرِكُهُ وَحَدٌّ لَكِنْ لَمَّا غَابَتْ الشَّمْسُ وَظَلَمَتْ  
 الْمَوَاضِعُ أَدْرَكَتِ تَفَرُّقَهُ بَيْنَ الْحَالَتَيْنِ فَعَلِمْنَا أَنَّ الْأَجْسَامَ قَلَاتُشَا  
 مَضُوءٍ وَاقْتَصَفَتْ بِصِفَتِهِ فَارْتَفَعَتْ عِنْدَ الْغُرُوبِ فَعَرَفْنَا وَجُودَ النُّورِ بَدَدٍ  
 وَمَا كَانَا نَطْلُعُ عَلَيْهِ لَوْلَا عَدَمُهُ الْإِعْسَارُ شَدِيدٌ وَذَلِكَ لِمَشَاهِدَتِنَا الْأَجْسَامَ  
 مُتَشَابِهَةً فَيُفَرِّقُ خِلْفَةً فِي الظَّلَامِ وَالنُّورِ هَذَا مَعَ أَنَّ النُّورَ أَظْهَرَ مِنَ الْمَحْسُوسَاتِ  
 إِذْ بَدْرُكَ سَائِرَ الْمَحْسُوسَاتِ فَإِنَّهُ ظَاهِرٌ بِنَفْسِهِ مَظْهَرٌ لْغَيْرِهِ أَنْظَرَ كَيْفَ  
 تَصَوَّرُوا سُبُطَهُمَا مِنْ سَبَبِ ظُهُورِ لَوْلَا طَرِيقُ بَيِّنَتِهِ فَإِذَا نَحْنُ سَجَانَهُ  
 هُوَ أَظْهَرُ الْأُمُورِ وَبِهِ ظَهَرَتِ الْأَشْيَاءُ كُلُّهَا وَلَوْ كَانَ لَهُ عَدَمٌ أَوْ ضِيءٌ أَوْ قَعِيرٌ  
 لَأَهْدَمَتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَبَطَلَ الْمَلِكُ وَالْمَمْلُوكُ وَلَا دَرَكَتْ التَّفَرُّقَةَ  
 بَيْنَ الْحَالَتَيْنِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُ الْأَشْيَاءَ مَوْجُودًا بِهِ وَبَعْضُهَا مَوْجُودًا بِنُفْسِهِ  
 لَأَدْرَكَتِ التَّفَرُّقَةَ بَيْنَ الشَّيْئَيْنِ فِي الدَّلَالَةِ وَلَكِنْ دَلَالَتُهُ عَامَةٌ فِي الْأَشْيَاءِ

علی شق واحد و وجوده دائم فی الاحوال یستحیل خلافه فلا جرم او در  
 شدت الظهور و خفاء روحیت بی نشان و مافوقه در نشانی است  
 بی مکان و سرتاقدم مکانش خواهی که تا بیایی یک کلمه تجویش خواهی که  
 به انی یک کلمه مدتش خفی لا فراط الظهور فقرضت لادراکه ابصارهم  
 اخافش و خطا العیون الرزق من نور وجهه لشدة خطا العیون  
 العوامش ای تو مخفی در ظهور خویش تن وی رخت پنهان بنور خویش  
 لَقَدْ ظَهَرَ فَلَا تُخْفِي عَلَى أَحَدٍ الْأَعْلَى أَكْثَرُ لَا يَعْرِفُ الْقَمَرُ لَكِنْ بَطِنَتْ  
 بِمَا أَظْهَرْتَ مُحْتَجِبًا وَكَيْفَ يَعْرِفُ مِنَ بِالْعُرْفِ وَاسْتَرَا حِجَابَ رُؤْيٍ تَو  
 هم روی نیست در همه حال بنای نهمه عالم ز بسکه پیدائی قال امیر المؤمنین  
 لم یخط به الاوهام بل تجلی لها بها و بها امتنع منها و قال ظاهر و غیب  
 و غایب فی ظهور و قال لا یحجته البطون عن الظهور و لا یقطعه  
 الظهور عن البطون قرب فنائی و علا فندنی و ظهر فبطن و بطن فعلن  
 دان و لم یکن ای ظهور و غلب و لم یقل و روی الشیخ الصدوق فی مناقب  
 الاخبار باسناد معتنه قال قال رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم  
 التوحید ظاهره فی باطنه و باطنه فی ظاهره ظاهره موصوفه لای  
 و باطنه موجود لا ینفخنی یطلب بكل مکان و لم یخل منه مکان طرفه عین  
 حاضر غیر محدود و غایب غیر مفقود قال بعضهم ما ظهر بشئ من الاشیا  
 الا وقد احجب به و ما احجب بشئ الا وقد ظهر فيه و قال اخوان یکفر  
 اور احجاب اید چه حجاب محدود را با شد و اور احد نیست جهان جمله فروغ



نقد حق دان حق اندر وی ز پیدائش پنهان ضرر انیست ماب نوزان  
روی پرواز بهر او چشم و کمر جوی غور جملہ اشیا بعین است ولی حق  
را نه مانند و نه نه است چون بود ذات حق راضی و مهتا نمیدانم چگونه  
دانی او را اگر خورشید بر یک حال بودی شعاع او بیک منوال بودی  
نه انستی کسی کاین پر تو اوست نبود وی هیچ فرق از مغز تا پوست چون  
حق نه ارد نقل و تحویل نباشد اندر او تغییر و تبدل تو پذیری جهان خود  
هست دایم بذات خویش پیوسته قایم **کلمه** بهایبتین معنی  
الوجود و الله عین الحق سبحانه شک نیست که هر چه غیر هستی است در هست  
شدن و هست بودن محتاج است بهستی و هستی بخود هست است نه هستی  
دیگر و هر چه محتاج است نه حق است پس حق مین هستی باشد که بخود هست  
و همه چیز با او هستند چون نور که بغیر خود روشن است نه بروشنائی  
دیگر و روشنائی همه چیز با بدو هست پس همه چیز با حق محتاجند و حق از  
همه چیز غنی و الله الغنی و انتم الفقراء و کونیم سخن نغز که مغز سخن است  
هستی است که هم هستی و هم هست کن است و از اینجا ظاهر میشود سر تعین  
حق با اشیا، هیچ چیز بی هستی نمیتواند بود و از اینجا نیز ظاهر میشود که هستی  
واجب الوجود است و قایم بذات خود و متعین بذات خود چه اگر ممکن بودی  
یا قایم بغیر یا متعین بغیر محتاج بودی بغیر و غیر هستی کائنا ما کان محتاج است  
بهستی پس علامت شئی بغيرش لازم آید پس هر چه غیر هستی است قائم است  
بهستی و هستی قایم نیست بهیچ چیز پس هستی که عین حق است دلیل است

۴

برخی کما قال میلا المؤمنین دل طاعت بذا نه چون دمان و لبران درست  
 نیست خود بود خود کو اسی میدهد و از آنچه کفیم معلوم شد که هستی بسیط است  
 من جمیع الوجوه چه اگر مرکب بودی محتاج بودی با جزاء و مرکب از اجزاء  
 محتاج بودی با و پس تقدم شی بر نفس لازم آمدی و نیز معلوم شد که هستی نه همین  
 معنی مصدق ذی است که از ان تغییر بکون و حصول و تحقق کنند چرا که این هم  
 است باری که وجود ندارد و الا در ذین و بهمتبار مغیر و هستی چنان که گفتیم  
 محقق حقایق و مذوت ذوات و محتاج الیه اشیا است و این معنی ذی  
 وجهی است از وجوه و عنوانست از عنوانات او و چون هستی متعین بذات  
 خود است مفهوم کلی نتواند بود کما و اما افراد متعدده باشد چه متمتع است بقدر  
 مانع هر حقیقت شی را الّا بامری خارج از ان حقیقت که موجب تعین افراد  
 او شود و متمیز بعضی از بعضی باشد و لذلک فیل صرف الوجود الذی لا  
 منه کما فرشته ثابتا فاذا نظرت فهو هو **بذلک الله انه لا اله الا هو**  
 هم توئی ای قدیم فردا **وحدت خویش را دلیل و کواه** شهادت بشو تو  
 بگو **وحد لا اله الا هو** که بهایبیتین ان لامهیه الحق سبحانه و  
 الوجود بل لا موجود بالذات سوی الوجود لو کان **سبحانه** وجود  
 مهیه سوی الوجود کان مبدء الكل اثین و کل اثین محتاج الی واحد  
 لیکن مبدء الیها و المحتاج الی الیه لا لیکن مبدء الكل فان قیل المیه  
 موصوفه و الوجود صفة و الموصوف متقدم علی الصفة القائمة بقلبه  
 الاول واحد هو المیه قیل المیه علی تقدیر تقدیرها علی الوجود **لا**

موجودة فاذن مبدء الموجبات غير موجود وهذا محال بل نقول كما هو  
بالذات سوى الوجود اذ لو وجد شئ غير الوجود بالذات فاما ان يكون  
وجوده زائدا عليه فيلزم ان يكون له وجود قبل وجوده لان ثبوت  
الشئ للشئ فرع لثبوت المثبت له او جزؤه له فنقل الكلام الى الجزء  
الاخر وهكذا الى ان يتسلسل وهو محال نعم العقل ان ينتزع من سائر  
الموجودات معنى غير الوجود لست اقول منفكا عنه فان الكون في  
العقل وجود عقلي كما ان الكون في الخارج وجود خارجي بل اقول  
من شأن ان يلاحظ وحده من غير ملاحظة الوجود وعدم اعتبار الشئ  
ليس اعتبارا لعدمه وذلك المعنى يمتنع بالمهية والعين الثابتة وهي  
بوجوده بالذات بل بالعرض اي بتبعية الوجود لا كابتع الوجود  
الموجود بل كابتع الظل الشخص والشبح والشبح وذلك لعدم جواز  
تحقق المهية بدون الوجود كما ورد في الحديث القدسي يا موسى انا  
مبدأ اللازم بخلاف العكس ان قلت هب ان ثبوت الشئ للشئ فرع  
لثبوت المثبت له لكن الوجود انما هو ثبوت الشئ لا ثبوت الشئ للشئ  
قلنا فالوجود اذا غير زائد على الشئ اذ لو كان زائدا لكانا شيئين احدهما  
ثابتا للاخر وبعبارة اخرى نقول كما قيل هريرة في خارج موجودات  
ازايجهت که در خارج موجود است يا عين وجود است يا غير وجود  
وجود است ثبت المطلوب واكر غير است موجود تشر با تصاف بوجود  
لا غير واتفاف بوجود مستلزم تقدم موصوف است عند العقل براتفاف

وابن مسلم بن موجوديت قبل از موجوديت نمرود اهل انصاف وكافة الملائكة  
 المنورة بنور الوجود اشير بقوله سبحانه اَفَتَقُولُ اَنَّا اَنزَلْنَاهُ  
 وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلْنَاهُ نَارًا مُّزْجِلًا لِّلشَّمْسِ عَلَيْهِ دَلِيلًا بَمَدِّ شَعَاهَا  
 الَّذِي هُوَ مِثْلُ نَارِهَا عَلَى الْاَرْضِ وَالْهَوَاءِ فَظَهَرَ مَا كَانَ فِي حَيْثُ اخْتَفَا  
 او اريد بالظل الماهيات قبل وجودها وبالشمس شمس الوجود كما  
 قال الله نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ ثُمَّ قَبَضْنَاهُ اِنَّا قَبْضَاتِيٍّ اِيعْنِي  
 بِالارْجَاعِ اِلَيْهِ وَرَالَيْهِ يَرْجِعُونَ قال امير المؤمنين مع كل شيء لا  
 بمقارنة وغير كل شيء لا بمزاثلة وقال انه بكل مكان ومع كل انس و  
 جان وفي كل حين واوان فان نفى المقارنة والمزاثلة مع اثبات المعية  
 والغيرية دليل على ان غيره لا وجود له الا باعتبار ومثله قوله بان  
 الاشياء بالقهر لها والقدرة عليها وبانت الاشياء منه بالخضوع له  
 والرجوع اليه وقوله سبق في العلق فلا شيء على منه ورتب في الدنو  
 فلا شيء اقرب منه فلا استعلاؤه باحد عن شيء من خلقه ولا قربه سلوا  
 في المكان به فان في هذه الكلمات دلالات على اعتبارية الماهيات  
 واصالة الوجود ومن ههنا قيل الايمان الثابتة ما شئت راحة  
 الوجود ان هي الا اسماء تسميتوها اَنْتُمْ وَاَبَاؤُكُمْ مَا اَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا  
 مِنْ سُلْطَانٍ اِنْ اَلْحَكَمُ اِلَّا لِلَّهِ اَمْرٌ لَّا تَقْبَدُوا اِلَّا اِيَّاهُ ذَلِكَ الَّذِي  
 الْقِيَمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ والى ظهور الماهيات بنور الوجود  
 اشير في الحديث النبوي حيث قال خلق الله قه الخلق في ظلمة ثم رش

علیه من نوره فان خلفه في الظلمة اشارة الى شجرة في العلم مبتدیان يظهر  
 بالوجود فان الظلمة عدم النور عما من شانها ان يتنور فان المهيات كسرامیه  
 يحسبها القائل ماء حتى اذا جاءته لم يجد شيئا فوجد الله عنده وهو  
 رجوعه الى الله لما انقطعت به الاسباب وتغلقت دون مطلوبه الابواب  
 او كطلمات في بحر لا يشبه موج الشخصات والعتبات عن مشاهد  
 الوجود المطلق من فوقه موج اي العتبات فوق العتبات من فوقه بظلمة  
 اي تراكم العتبات وظلمتها الذي هو كالستار بالنسبة الى شمس الوجود  
 المطلق ظلمات بعضها فوق بعض اي محجوبة بظلمة عدمية عن وجود الحق  
 الذي هو النور الحقيقي قال العارف الرومي : ماعد مهابم و هستیهای  
 تو وجود مطلق فانی نما ماضی شیران ولی شیر علم حمله شان از باد باد  
 حمله شان پیدا و نا پیدا است باد انکه نا پیدا است بر کرم سباد باد و بودا  
 از دادست هستی با جملہ از ایجا دست یا خفیا قدملالت الخافقین قد  
 علوت فوق نور المشرقین انت سر کاشف اسرارنا انت لجر منجر انهارنا  
 یا خفی الذات محسوس اعطانت کالماء ونحن کالرجی انت کالریح ونحن  
 کالغبار یخفی الريح وغیراه جهل تو چو جانی امثال دست و پا قبض و بسط  
 دست از جان شده روا تو چو عقلی امثال این زبان این زبان از عقل دارد این  
 بیان تو امثال شادی و داخده ایم کز نتیجه شادی و غلبه ایم جنبشها  
 هر وی خود اشهد است که کواه و ذوالجلال سرمد است گردش سنگ اسیر در  
 اضطراب اشهد بر وجود جوی آب ای بدون ازویم قال وقیل من خاک بر

بر فرق من وتمثيل من **ك** لهما بهائيتين اعتبارات الوجود وانه باقى  
 اعتبار يطلق على الحق سبحانه وانه لا طريق الى العلم به بوجه قال بعض  
 متصدي بيان هذا المعارف الوجود ان اخذ بشرط شئ فهو الوجود  
 المقيد وان اخذ بشرط لا شئ فهو الوجود العام وان اخذ بشرط شئ  
 فهو الوجود المطلق وهو الذى يطلق على الله سبحانه دون الاولين  
 ويسمى الوجود من حيث هو هو وهو غير مقيد بالاطلاق والتقييد  
 لا هو كل ولا جزئى ولا عام ولا خاص ولا واحد بالوحدة الزائدة ط  
 فاته ولا كثير ولا جوهر ولا عرض ولا غير ذلك من المفهومات الذاتية  
 والخاصية بل يلزمه هذه الاشياء بحسب مراتبه ومقاماته المنبث عليها  
 بقوله عز وجل **دَفِيعَ الدَّرَجَاتِ ذُو الْعَرْشِ** نصير مطلقاً ومقيداً  
 وعاماً وخصوصاً وكلية وجزئياً واحداً وكثيراً من غير حصول تغير في ذاته  
 وحقيقته فان متبدلته بالاطلاق يشترط فيه ان يتعقل بمعنى انه وصف  
 سابق لا بمعنى انه اطلاق ضد التقييد بل هو اطلاق عن الوحدة و  
 الكثرة العدديتين وعن الحصر ايضا فى الاطلاق والتقييد فى الجمع بين  
 ذلك والتزم عنه في جميعه فى حقه كل ذلك حال تنزهه عن الجميع ولا  
 يصح ان يحكم عليه بحكم او يعرف او يضاف اليه نسبة مما من وحدته او  
 وجوب وجوده او مبدئية ايجاد او صدور اثر او تعلق علم منه بنفسه  
 او غيره اذ كل ذلك مقتضى التعيين والتقييد لا طريق الى العلم به بوجه  
 ان كوجون و اشارت ما يدوم من چون در عبرت ما يدوم

فی اشارت میسپذرد فی نشان فی کسی زاد علم دارونی عیان غایت نشان  
 از روی بی نشان نیست و نهایت عرفان و حسی سیرانی ای در تو بیا نهاده  
 همه هیچ پندار بعین با و کما نهاده هیچ از ذات تو مطلقا نشان نبرد  
 و او گاه آنکه تویی بود نشانه هیچ و فی کلمات امیر المؤمنین ما وجد  
 من کشفه و لا حقیقه صاحب من مثله و لا آیه غنی من شبهه  
 و لا صمد من اشار الیه و فقهه و قال من قال نبیه فقد عطله من  
 قال فی حق فقد و قته و من قال فیهم فقد ختمه و من قال الی فقد  
 انهماء و من قال حتی فقد شتاء و من شتاء فقد جزاء و من جزاء فقد  
 الحمد فیه لا یتغیر الله بمتغیر المخلوق و لا یحدد بحد الحد و و قال  
 الصادق و کیفنا صغه بالکیف و هو الذی کیف الکیف حتی صا  
 کیفا فعرفت الکیف بما کیف لنا من الکیف؛ جان متغی بر آیتش  
 فرو مانده در کنه مابیتش نه ادراک در کنه ذاتش رسد نه قدرت بخود صفا  
 رسد نه براوج ذاتش بود مرغ و تنم نه در ذیل وصفش رسد دست فهم  
 که خامان در این رخ فرس رانده اند بلا احصی از تک فرو مانده اند مطلق  
 که بود هر صفت پاک هرگز نتوان نمود ادراک زانو که بعجل چون در آید  
 البته بصورتی برای پس هر چه تو میکنی خیالش باشد ز مظاهر جانش  
 شمر تجلی حسن معشوق و احباب و عشاق بتزیه و تشبیه و  
 نقیضه و اطلاق تبدی وجهه حسنا تجلی حسنه و جمعا با سماء و  
 اوصاف و احکام و اخلاق فلا تلتفت الی من یزعم انه قد وصل

کما للحیقة المقدسه بل اُحْتُ التَّعَبُ فی بیه فقد ضلَّ وغوی وکثر  
 وافتری فان الامر ارفع واظهر من ان يتلوَّث بمناظر البشر وکما یصوِّر  
 العالم الرَّاسِخ فهو عن حرم الکبریا بمراسخ واقصى ما وصل الیه الفکر  
 العمیق فهو غاية مبلغه من الدقیق وانه یستوعب غیره ان رُمِیت غایت  
 فهم شئت الله فمیت کفهم همه فک حسن سرایه شئت خورشید فلک جو  
 ذره در سایه شئت کفنا فلعلی زان شان نتوان یافت از ناتوهر انچه ویده پایه  
 توانست فسبحان الله من حارت لطائف الاوهام فی بید آو کبرایه و عظمت  
 و سبحان من لم یجعل الخلق سبیلا الی معرفته الا بالعجز عن معرفته  
 و کس ندانست که منزه که معشوق کجا است اینقدر هست که باند جرسی می آید  
 کما فیها اشارة الی الصفات والاسماء وانها عین الذات باعتبار  
 و غیرها باعتبار چنانکه گفته ذات حق تعالی معلوم نیست که صفات او نیز معلوم  
 نیست لیکن چون اشعة صفات بر مویته انسان تابیده ادراک ان بوجه  
 معتد به میتوان و وجوب وجود عینی غنا و ذاتی و وجود بلا هیئت که انسان در هیئت  
 در فهم ان قاصر است و انما یطلق علیه اشرف طرفی النقیض کالعلم و الجهل  
 و القدرة و الخیر و الحیق و الموت قال مولینا الباقه هل یستعی عالمنا  
 قادر الا لما وهب العلم للعباد و القدرة للقادین و کلامیته و هو عالمنا  
 فی ادق معانیه فهو مخلوق مصنوع مثلکم مرهود الیکم و البارئ بکم  
 و اهب الحیوة و معتد و الموت و لعل لعل الصغار تتوهم ان الله ربهم  
 لانها کما لها و تصور ان عدمها نقصان ان لا یکون ان له صفات



حق عين ذات است بحسب حقيقة و هيوت و غير است بحسب مفهوم و مخرجين  
 بايكديكر و مرجع بن سخن نفي صفات است از حق با حصول نتائج و ثمرات ان و اليه  
 اشار امير المؤمنين عليه السلام بقوله كمال التوحيد وفي لفظ اخر كمال  
 الاخلاص نفي الصفات عن الله و كل صفة ثابته غير الموصوف و شهاد  
 كل موصوف انه غير الصفات من و صفاته فقد قرنه و من قرنه فقد تناد  
 من تناد فقد تجراء و من تجراء فقد جهله و تيزاكر صفات بحسب حقيقة و هيوت  
 غير ذات باشد استباح ذات لازم ايد بغير و حكم غير بر او في بطل كون الذات ففعل  
 ما يشاء و يحكم ما يريد فصفاته الكمالية كلها ترجع الى وجوده سبحانه  
 فكما ان وجوده لا يشوب بعدم و نقص فكذلك علمه الذي هو حصول  
 ذاته لذاته لا يشوب بغيبة شئ من الاشياء و قدرته لا يشوب بعجز عن شئ  
 وهذا حكم سائر صفاته و ذلك لانه محقق الحقايق و مشيئ الاشياء فذا  
 احق بالاشياء من الاشياء بانفسها قال امير المؤمنين كل شئ خاضع له  
 كل شئ قائم به غنى كل فقير و كل ذليل و قوة كل ضعيف و مغنى كل محتاج  
 و قال عليها السلام به توصف الصفات لا بها يوصف و به تعرف المطرف  
 لا بما تعرف و به عرف المكان لا بالمكان عرف و به كان الخلق لا بالخلق  
 كان و دعوى الشيخ الصدوق رح في كتاب التوحيد باسناده الصحيح عن  
 هشام بن سالم قال دخلت على ابي عبد الله عليه السلام فقال اتعت  
 الله قلت نعم قال هات قلت هو السميع العليم قال هذه صفة يشرك  
 فيها المخلوقون قلت فكيف سمعته فقال هو فوق ولا ظلمة فيه و جوده لا مثو

فيه وعلم لاجهل فهو حق لا باطل فيه فخرجت من عنده وانا اعلم الناس بالحق  
وباسناده عن محمد بن عروة قال قلت للرضا عليه السلام خلق الله الاشياء  
بقدر ام بغير قدرة فقال لا يجوز <sup>ان يكون</sup> خلق الاشياء بالقدرة لا قلت  
خلق الاشياء بالقدرة فكذلك قد جعلت القدرة شيئا غيرها وجعلتها الله  
له بها خلق الاشياء وهذا شرك واذا قلت خلق الاشياء لا بقدره فانما تنصف  
انه جعلها باقتدار عليها وقدرة ولكن ليس هو ضعيف ولا عاجز ولا محتاج  
الى غيره وعن الباقر عليه السلام ما يصير ما يصير انه واحد على العن ليس  
بمعان كثيرة مختلفة قال بعض اهل العلم وجود كل وجوب كل علم كل قدرة  
كل حيوة كل لا ان شيئا منه علم وشيئا اخر قدرة يلزم التركيب في ذاته ولا  
ان شيئا فيه علم وشيئا اخر فيه قدرة يلزم التكثير في صفاته الحقيقية <sup>وهي</sup> <sup>تلك</sup>  
شقوق وحسنات واحد وكل الى ذاك الجمال يشير ولا تتعجب من ذلك فانك  
اذا حدثت نفسك بشئ فانت حينئذ عليم به سميع له مجير اياه متكلم به  
بل انت اذا فاعلم وسمع وبصر وكلام بل انت في تلك الحال معلوم ومعلوم  
ومسهر فالعين الواحدة تصورت بالصور المتعددة وتجلت بالوجوه <sup>الكثيرة</sup>  
وظهرت بالاحكام المختلفة من غير ان تعدد الذات ولا الصفات لا بحسب  
المفهوم فحسب وهر صفت كه مشر است بتشبيه بايت ان كمال الفعل است اذ  
حق منفيست وغايش كمال است مثبت است يضي ثبوت ثمرتها للذات منفردة  
وفذلك لان صفات الوجود تختلف بحسب اختلاف المواقن والمقامات  
فهى انما تكون في كل بحسبه فالغضب مثلا في الجسم جمعا في يظهر <sup>ثبوت</sup>

الدم وحرارة الجلد وجرة الوجه وفي النفس غساق ادراكى يظهر بالبدنة  
الانزقام والتشقى من الغبط وفي العقل عقل يظهر بالحكم الشرعى بتعذيب  
طائفة وحرهم لاعلاء دين الله سبحانه وفي الله سبحانه ما يليق بمهمته  
صفاته الموجودة بوجود ذاته وكذا الشهوة فانها في النبات الميل الى  
الغذاء والعقوى الحيوان الميل الى ما يوافق طبعه ويشتهيه وفي النفس الانسانية  
الميل الى ما يلائم الناطقة من كرايم الملكات وفي العقل لا يحتاج بمعرفة  
الله وصفاته واسمائه وافعاله بما يعرف وفي الله سبحانه كون ذاته مهدية  
الحجرات كلها وغايتها وخلقته الخلق لكى يعرف وعلى هذا القياس سائر  
وهو سبحانه بحسب كل صفة ونعت ليس كمثل شئ في تلك الصفة كالحق  
لا يكون ابداً مثل خالفة في شئ من الاشياء لانه يحتاج وخالفة غير محتاج  
فلا حد لصفة الله ولا كيف لانهما من خواص الحاجة وفي كلام امير المؤمنين  
صلوات الله عليه توحيد تميزه من خلقه وحكم التميز بينونة صفة لا  
بينونة عزله واه في كتاب الاحتجاج والثان يقول ان ما يؤم التشبيه في الله  
سبحانه راجع الى خواص اوليائه فان الواو الكمال لما قويت فانه مجتهد  
وسع قلبه وانشرح صدره وصار جالساً في مقام التمكن على الحد المشترك  
بين الحق والخلق غير محتج باحدهما عن الاخر فينشد كل ما يصدر عنه الى الصالحين  
والاعمال والمجاهدات والخاصات وغيرها كان لله وبالله ومن الله وفي  
فان غضب كان غضبه بالله وهو وان رضى كان رضاه كذلك فهكذا في جميع  
ما يفعل او يفعل فيجب نسبة صفاته وافعاله الى الله سبحانه وسمى في كتاب

التوحيد عن الصادق عليه السلام قال ان روح المؤمن لا يشد اتصالا  
بروح الله من اتصال شعاع الشمس بها وفي الكافي عن الصادق عليه  
السلام في قوله سبحانه قلنا اسفونا انشتمنا منهم فقال ان الله لا يفسد  
كاسفنا ولكنه خلق اولياء لنفسه يأسفون ويرضون وهم مخلوقون و  
مربوبون فاجل رضاهم رضاهم ونفسهم وسخطهم سخط نفسه لا نه جلهم  
الدعاة اليه والادلاء عليه فلذلك صاروا كذ لك وليس ان ذلك يصل  
الى الله كما يصل للخلق لكن هذا معنى ما قال من ذلك وقد قال من اهان  
لي وليا فقد بارزني بالحاربة ودعاني اليها وقال عز وجل من يطع  
الرسول فقد اطاع الله وقال ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله  
يذا الله فوق ايديهم فكل هذا وشبهه على ما ذكرت لك وهكذا الوصا  
والغضب وغيرهما من الاشياء ما يشاكل ذلك واین توجهات برتبه برتبه  
که ان صفت موهب تشبیه مصاف برتبه فرق باشد و اگر مصاف برتبه جمع باشد نیز  
حاجت است و نه بتمیز بلکه مراد است کمال مستوعب جمیع صفات خواه موم  
تشبیه باشد و خواه نباشد کما باقی تحقیقه ذاتی که کتبه بجایال من و تو شد فهم  
صفات و کمال من و تو ایدل چه پیشه کرد کنش کردی نرم که میوز و پر و بال  
من و تو و اسم ذات استبار صفی معین و تجلی خاص فان الرحمن ذات له  
الرحمة و القهار ذات له القهر مثل ابو الحسن الرضا عن الاسم ماعو  
فقال صفة لموصوف پس اسم نیز معین مسمی است از نوع حقیقت و هویت غیر  
است استبار مفهوم کلی و اسماء ظفیه اسماء اسماء اند که این فیها اشتاق

الى حقايق الاعيان وانها عين الوجود باعتبار غيره باعتبارها لا اهل  
 المعرفة حقايق الاشياء عبارة عن تقيينا وجود الحق وتقيزانه في مرتبة  
 العلم ومثلاً تلك المعينات والتميزات خصوصيات لشؤون الدانية التي  
 هي نسب واعتبارات مستجدة في غيب الذات مندرجة فيه اندراج اللوا  
 في المازومات كاندراج النصفية والثلاثية مثلاً في الواحد العدد  
 قبل ان يصير جزء الاثنين والثلاثة لا اندراج الاجزاء في الكل عقلية  
 كانت او خارجية ولا اندراج المطرف في المطرف فالوجود يتقبل بصفته  
 من الصفات فيتعين وتتميز عن الوجود المتجلى بصفة اخرى فيصير حقيقة  
 تام من الحقايق الاسمائية وصورة تلك الحقيقة في علم الحق سبحانه  
 هي الستاة بالماهية والعين الثابت وان شئت قلت تلك الحقيقة  
 هي الحقيقة فانه ايضا صحيح فالاعيان الثابتة هي الصور الاسمائية المتغيرة  
 في الحضرة العلمية وتلك الصور فاضته من الذات الالهية بالفيض <sup>الاول</sup>  
 والتجلى الاول بواسطة الحب الذي اكشاه اليه بقوله سبحانه فاجبت  
 ان اعرف وطلب مغايب الغيب التي لا يعلمها الا هو ظهورها وكلماتها  
 ثم تحصل تلك الاعيان في الخارج مع لوازمها وتوابعها بالفيض  
 المقدس وهي من وجهين الوجود ومن وجه غيره كالاسم والصفة  
 ولين صور متميزة اسماء ودر علم حق كراز روى حقيقت عين حقته ويوحى عين  
 اعين انه نسبت باسماء ابد انس وذهبت باعيان خدجه ارواح وواسطانه  
 ورايهال فيض حق باعيان خدجه زحق باهر كي حقي وقسم است سعادوسها

هر کیفیت را سمیت بدان اسم اند موجودات نظام و دان اسم اند در تسبیح داریم  
 لیکن فین منفر درین نیست بلکه فین فی واسطه هر موجود میرسد از وجه خاص  
 که دورا با حق است و لکل وجهه هو مؤلفها بهر حاله ذاتی بکلیج ارجح و  
اشباح دارد و در زمین استعداد هر موجودی بذات خود تخم هستی میکارند  
کلمات فیها اشاره الی کیفیت اقتران الوجود بالاعیان فی  
 الخارج ابل معرفت کویند وجود اعیان در خارج عبارت از ظهور و  
 حق است سیمانه در حقایق ایشان باین معنی که چون ممکن از ممکنات را اثر ایجاد  
 یعنی متحقق گردد و بران نسبتی خاص مجهول الکیفیه بظاهر وجود که بمنزله مراتب  
 مر باطن وجود را پیدا شود که بجهت آن مناسبت احکام و آثار عین ثبات آن ممکن  
 در مراتب ظاهر وجود و منکس گردد و ظاهراً وجود بان احکام و آثار منضج و  
 متعین نماید و اسماء و صفات وی با تقدیر که خصوصیت شانی که عین  
 ثابته آن ممکن صهرت علیه است تفاضا کند ظاهر گردد پس ظاهر وجود  
 متعین و منضج بان آثار و احکام موجودی باشد از موجودات عینی خارج و  
 مراد باقتران و محیت وجود حق بمویته ظهور آن نسبت است میان ایشان  
 و از مقصیبات آن نسبت است ظهور حق در خارج و ترتب احکام خارجیه  
 وی بروی نه آنکه وجود خاص عارض مویته شود بلکه عارض وجود است  
 و قایم بوی وجود معروف و قیوم وی کافیل شعری من و تو عارفات  
 و جویم مشکبهای شکات و جویم امانه عارضی که بعروض وی معرفی  
 را صفی وجودی نوزود و بزوال آن صفی حقیقی زایل گردد زیرا که تجدد

۴  
 هر دو خود را در سراز کرد چنانچه در یکس نیز دارند

صفات و زوال آن موجب تغیر معنی سجد و شست فعالی الله عن ذلك علواً کبیرا  
 بلکه عروض مرتبه موجود را چون عروض صورت مرتبه از برای که صورت عرضی  
 اینست بحسب حسن عارض اینست می نماید تا چون رجوع بمقتل میکنیم میدانیم که عارض این  
 نیست نه بسطع و می قائمست و نه در شخن و می حال بلکه وی را نسبتی است مخصوصه  
 باینکه که سبب نمایندگی اینست میشود و در لو بحسب حسن نوع آن میشود که کر آن روش  
 عارض اینست است و قایم بوی قیام العارض بالمعروض و در حقیقت اینست از  
 نمایندگی صورت جز نسبت نمایندگی نمی آید و بدو زوال صورت جز نسبت  
 نمایندگی را زایل نمی شود و شک نیست که از تغیر و تبدل نسبت هیچ تغیر و نقیضی بوی  
 لاحق نمی شود و از اینجا معلوم میشود که معیت حق سبحانه با اشیا و تقبوسیت وی  
 مرایشان را نه چون معیت جوهر است بگوهر یا عرض بعرض یا جوهر بعرض یا  
 عرض بگوهر بلکه نه چون معیت وجود است بموجود بلکه معیت وجود است بمهریه من  
 حیث هی که بان معیت مرتبه موجود میگردد و بقای آن باقی میماند من حیث هی لا  
 مزجیث الوجود و الیه الاشارة فی کلام میرالمؤمنین علیه السلام حیث  
 قال لم یجلل فی الاشیاء فیقال هو فیها کائن و لم یأعنا فیقال هو  
 منها باین شعر همسایه و همشین و همه همه است در دل که او اطلسش  
 همه است در انجمن فسق و زنا خانه جمع بانه همه است ثم بانه همه است  
 کلامی بجامع بین نسبته المجهولة الی المهیة و نسبتها الی الوجود  
 و نفیها عنها قبل الایمان الثابتة لیست مجهولة بمجعل جاعل و تاثیر  
 مؤثر بمعنی ان الجاعل لم یجعل المهیة مهیة فانک اذا لاحظت مهیة

التوابع مثلاً ولم تلاحظ معها مفهومها سواها لم يعقل هناك جعل ان  
 لا مغايرة بين الماهية ونفسها حتى يتصور توسط جعل بينهما بان يجعل  
 الجاعل احدهما تلك الاخرى وكذا لا يتصور تاثير الفاعل في الوجود  
 بمعنى جعل الوجود وجودا بل تاثيره في الماهية باعتبار الوجود بمعنى  
 انه يجعلها متصفة بالوجود لا بمعنى انه يجعل اتصافها بوجود امتحنا  
 في الخارج فان الصباغ مثلاً اذا صبغ ثوبا فانه لا يجعل الثوب ثوبا و  
 لا الصبغ صبغا بل يجعل الثوب متصفا بالصبغ في الخارج وان لم يجعل  
 اتصافه به موجودا في الخارج فليست الماهيات في انفسها محمولة  
 لا وجوداتها ايضا في انفسها محمولة بل الماهيات في كونها موجود محمولة  
 والوجودات من حيث تقينتها وخصوصياتها محمولة وذلك لان  
 الامكان انما يتعلق بالوجود من حيث التعين والتخصيص لا من حيث  
 الحقيقة والذات فانه واجب من هذه الحقيقة فالوجود وجودا لا  
 ابداً وموجودا لا ابداً والماهية تهية اذ لا ابداً وغير موجودة ولا  
 معدومة اذ لا ابداً ولم يستك في منزلة بين الوجود والعدم بل انما  
 وجودها بالمرض وتبعية الوجود لا بالذات ولهذا لا يسمى الوجود  
 بل ثوبا ومنهنا يعلم ان الماهيات عين الوجود في الحقيقة وان كانت  
 غيره بالاعتبار وقد عرفت ان الوجود حقيقة واحدة فهو واحداً بالذات  
 كل بالاسماء فالماهيات ان اخذت من حيث مغايرتها للوجود هي  
 موجودة ولا تصلح لان توصف بالمجولية والمعلولية وغيرها من الصفات



اصلا و انجفت مجرده من هذه الحيثية يمكن ان ينسب اليها الوجود  
 لكن لا يصلح لان توصف بالاستلزام الافتقار والاحتياج كالمجولية  
 والمعلولية لان الوجود المضاف اليها انما هو الوجود الحقيقي الذي  
 لما الغناء المطلق فان الافتقار انما يكون للوجود بالوجود العرفي  
 قال قول بالمجولية والمعلولية على التقديرين فاسد بمنزلة كاست  
 نيت جهان جز حلی در میان نور و ظلم که بخوانی تو این خط موهوم  
 بشناسی حد و ثرا ز قدم کلک بها یجمع بین وجود الایمان  
 فی الخارج ولا وجودها فیها بل معرفت کوبیند اعیان ثابتة را دو اعتبارا  
 اقل آنکه مرایای وجود حق و صفات حق و اسمای حق باشند و ویم آنکه وجود  
 حق مرات انما باشد پس باعتبار اول ظاهر نمیشود در خارج مکر وجود که  
 متعین است در مرایای اعیان و متعدد است بعد و آن پس متعین  
 این اعتبار غیر از وجود حق در خارج هیچ چیز نیست و اعیان را بثبوتی جز  
 حضرت علم فی و بودی از وجود خارجی بمشام اعیان رسیده است این  
 در حال موقد نیست که شود حق بر و غالب است و اعتبار دوم در وجود  
 غیر از ~~این~~ نیست و وجود حق که مرات اعیان است در غیب است و متعین  
 و ظاهر نیست که از دست ~~تو~~ غیب و سرادقات جمال و جلال و این بیان  
 حال کسی است که شود خلق بر ~~تو~~ غالب است و این هر دو طائفه باشند  
 محقق کامل کسی است که همیشه مشا به هر دو مرات میکند اعیان  
 و مرات حق و مشا به هر دو مرات است باین حکایت و استبانه

ایمان همه آئینه و حق جلوه گر است یا نور حق آئینه و عیان صورت  
 در چشم محقق که حدید البصر است هر یک زین دو آئینه این دو گراست چون  
 در نهانش جوئی و در حق ز آشکارشش چون آشکار جویشش محوئی از  
 نهانش چون ز آشکار و پنهان بیرون شدی بران پا دراز کن خوش منجیب  
 در آرایش موجودات را آئینه های متعدد و فرض کن و آنچه می بینی در ایشان  
 از کمالات محسوسه و معقوله صور اسما و صفات حق تعالی دان بلکه همه عالم را یک  
 آئینه فرض کن و در وی حق را بین همه اسماء و صفات وی پس ازین برترائی  
 و چنان ملاحظه کن که تو چون عالم را می بینی و میدانی و ذات تو محیط است  
 بر همه و همه مرئوسند و وی پر ذات توانی است مرا نه را و را اول مشاهده حق  
 تعالی در غیر خود میگردی اکنون در خود میکن پس ازین برترائی و ان را ملاحظه  
 کن که ممکنات من حیث حق غیب موجودند پس ایشان را از میان بیرون کن  
 و همه را صور تجلیات حق بین و قایم بوی پس همه محال و جمال حقند که در  
 حق مشاهده میکنی بعد از ان برترائی و خود را از میان بردار و بیرون کن و  
 درک و مشاهده حق را بین فهو الشاهد والمشهد شعر هم او ستاینده هم  
 شاهد است و هم مشهود بزرگ و خط و خال پرده دار خود است هم او است  
 عاشق و معشوق و طالب و مطلوب بر او خویش نشسته در انتظار خود است  
 قال سيد الشهداء الحسين بن علي عليها السلام في دعاء عرفات  
 الذي اشرق الانوار في قلوب اوليائك حق عرفوك و وحدوك  
 و انت الذي انزلت الانبياء عن قلوب حباؤك حتى لم يجدوا سواك

وقال الهى امرت بالرجوع الى الاثار فارجعنى بكسوة الانوار محمدية  
الاستبصار حتى ارجع اليك منها كما دخلت اليك منها مصون  
السير عن النظر اليها ورفوع الهمة عن الاعقاد عليها انك على كل شيء  
قديم وفي كلام امير المؤمنين عليه السلام في حديث كميل حيث سأل  
عن الحقيقة فقال مالك والحقيقة فقال كميل اولست صاحبك  
قال عليه السلام بلى ولكن يرشح عليك ما يطفح مفي فقال كميل او  
مثلك عجيب سايلا فقال امير المؤمنين عليه السلام الحقيقة كشف  
سجات الجلال من غير اشارة فقال زدني فيها يا نافع قال عليه السلام  
محو الموهوم مع صفو المعلوم فقال زدني بيا نافع قال هتك الستار  
الترفع قال زدني بيا نافع قال عليه السلام هذب الاحدية لصفحة  
التوحيد فقال زدني بيا نافع قال نور شروق من صبح الازل فليوح على  
هياكل التوحيد اثاره قال زدني بيا نافع قال عليه السلام اطفئ التراب  
١٢ فسد طلع الصبح كلمة فيها اشارة الى معنى مغايرة وجود الاعيان  
والحقاق لوجود الحق قد تبين ان وجود الاعيان التي هي حقائق امكان  
عبارة عن تعيين الوجود الحقيقي الحق في مرتبة من مراتب ظهوره بسبب  
قلبته وانصباعه باحكام امكانات واثارها والاياد عبارة عن قلبه  
سجانه في المراتب الممكنة الغير المجهولة التي كانت مرايا الظهور وسببا  
لانبساط اشعة نور فاسم الغير والسوى للكلمات فاهو من حيث  
امتيانها النسبية والذاتية بالخصوصيات الاصلية فهي من هذا

وجه اختیار بعضها مع بعض و اما غیرتتها للوجود المطلق الحق من حیث  
 ان کلامها فاین مخصوص للوجود الواحد بالحقیقة باین الاخر مخصوص  
 للوجود الحق المطلق باین الاخر و لا یغایر البعض لکون کلیة الكل و جزئیه  
 لجزء نسباً ذاتیه له فهو لا یخسر فی الجزء و لا فی الكل فهو مع کونه فیها  
 عینها باین کلامها فی خصوصها و لکن غیرتیه فی احدیته جمعا لاطلاق  
 مطلقة عن کلیة و الجزئیه و الاخلاق و فی هذا المعنی فی کل شیء غیه  
 مع کل شیء مطلق و اصوله لدن الی کثرة لانتهاهی عدداً مطلقاً  
 و حد الواحدی فما فی الحقیقة لا وجود مطلق و وجود مقید و  
 حقیقة الوجود فیها حقیقة واحدة و الاطلاق و التین و التقدیر  
 ذاتیه له و بالجملة ذات معدوم از صغری عدم محض و نفی صرف قدم بمنزل شیء  
 و موطن و وجودی بند و چنانچه معدوم محض ز نکت وجودی پذیرد آئینه وجودی  
 نیز ز نکت عدم نمیکرد ذات بسیج چیز را معدوم نمی توان ساخت مثلاً اگر چوب یا  
 باتش سوزی ذات او معدوم نشود بلکه صورت او مبدل گردد و برهات فاکسر  
 ظهور کند و اجباً للوجود ذاتیست که در جمیع احوال باقی و ثابت است و ان نفس  
 وجود مطلق است و ممکن الوجود و صور و احوالی که تبدل می یابد و ان وجودات مقیده  
 که عبارت از مایات است وَ ذَلِکَ لِیَ بَانَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَ أَنَّ مَا تَدْعُونَ  
 مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ نوایجاد حق تعالی عالم را ظهور نور حقیقت مطهره است  
 بصورت مختلفه متعدده او که مشاهده میکنی و بیاسب هذا ما قبل التصرف فی کل  
 الاصل الواحد الی امثله مختلفه لعل مقصوده لا یحصل الا بها

شمر مصدق مثل هستی مطلق باشد عالم همه اسم و فعل مشتق باشد چون  
 هیچ مثال خالی از مصدق نیست پس هر چه در او نظر کنی حق باشد سخن دقیق شد  
 پایی دار تا نظری اگر درست فهمیدی پس زیاده و فزونی کلمات فيها اشارت  
 الی استغناء عن وجوب حلا و مساو مطلق بی مقید نباشد و مقید بی مطلق صورت  
 اما مقید محتاج است مطلق و مطلق مستغنی است از مقید پس استلزام از طرفین  
 است و احتیاج از یک طرف چنانکه حرکت بدو حرکت مفتاح که درید است  
 ایضا مطلق مستلزم مقید است از مقیدات علی سبیل البدلیة نه مستلزم مقیدی  
 مخصوص و چون مطلق را بدلی نیست بلکه احتیاج همه مقیدات اوست اگر  
 دوست را بجای من بستانا پس است بی او شوم اگر شوم کس بجای دوست  
 استغنائی مطلق از مقید با استوار دانست و الا اجسامی الایمت و تحقیق  
 ربوبیت بدمقید صورت نبیند ای باعث شوق و طلب خوبی تو فرغ طلب  
 هست مطلوبی تو که ایند فحش من نبود ظاهر نشود جمال محبوبی تو لا بلکه هم محبت  
 او و هم محبوب او و هم طالب باطلستم مطلوب او و محبوب و مطلوب است در مقام  
 جمع احدیت و محبت و طالب است در مرتبه تفصیل و کثرت ای غیر تو را بسوی  
 تو سیر من خالی از تو مسجدی نه و دیری نه دیدم همه طالبان و مطلوبان را  
 آن همه تویی و در میان غیری نه کلمات فيها اشاره الی لمة الایمان  
 و آیه امر اعتباری در حدیث قدسی وارد است گفت کذا اختفيا فاجبت  
 ان اعرف خلقت الخلق لکی اعرف و فی عباد اخری خلقت الخلق و  
 تعرفت الیهم فعرفونی جمیل از جمال خود از زمان بهره یابد که حسن خود را در آن

مشاهده کند بنا بر این وجود مطلق از سبای اطلاق و قید جوتیت نزول فرموده در  
 مراتب تعینات و جمالی تشخصات تجلی کرده حسن خود را در این ای مختلف دیده و در  
 این بصورتی مناسبان نمود و کجب تعدد و مکار هر کثرت پیدا شد و ما الوجه لا  
 واحد غیراته اذ انت عدت الما با تعدد اعد هزار آینه دارد  
 شاهد هر وی من رو بر آینه کار در جهان در و پیدا شود و چون تعین این  
 استبدیت ظهوران بواسطه نورست که در مراتب سارست جنید که  
 حدیث کان الله ولم یکن معه شیء شئیه گفت الان کما کان و هانا این ضمیمه  
 در حدیث مندرج است وَكَانَ اللَّهُ دَرَانِ اَز قَبْلِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيًّا حَيْكَامًا  
 انکس است ابل بشارت کما شرت داند نکتها هست بسی محرم اسرار کجا است  
 و از پنا فرموده كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ اِلَّا وَجْهَهُ وَلَمْ يَقُلْ سِيَمَاكَ لَانَّهُ هَالِكٌ  
 اَزْ اَوَّلِ اَوَّلٍ لَا يَتَصَوَّرُ اِلَّا كَذَلِكَ و اگر ضمیر وجه راجع شئی باشد مراد از وجه  
 اصل و حقیقت او خواهد بود که عبارت از هستی مطلق اوست روی و کتاب  
 التوحید با سنده عن امیر المؤمنین علیه السلام انه سئل عن وجه  
 الرب تعالی فدعا بنار و حطب فلما اشتعلت قال این وجه النار قال  
 السائل هی وجه من جمیع حدودها قال هذا النار مدبرة مصنوعة لا  
 یعرف وجهها و خالقها لا شیهها و لله المشرق و المغرب فاینما تولوا اقم  
 وجه الله لا یخفی علی و تبنا خافیة نقش و فای کند پشت باکی کند  
 پشت ندارد چو شمع او بسکی روست روست و فی الکافی با سندها  
 عن الصادق علیه السلام انه قال رجل عند الله کبر فقال علیه السلام

اکبر من اشیء فقال من كل شيء فقال الصادق قد حددته فقال الرجل  
 كيف قول قال قل لله اكبر من ان يوصف وفي رواية اخرى انه عليه السلام  
 قال لو كان ثمة شيء فيكون اكبر منه فغيب فما هو قال الله اكبر من ان يوصف  
 قال سيد الشهداء الحسين بن علي عليه السلام في دعاء عرفه ما ذا وجد  
 من فقدك وما الذي فقدت من وجدك وقال عليه السلام يا من استوى  
 برحمانيته على العرش فصار العرش غيبا في ذاته محقق الاثار والاثار و  
 محوت الاغيا ومحيطات افلاك الانوار قال كيف تخفى وانت الظاهر  
 ام كيف تغيب وانت الرقيب الحاضر وفي بعض الادعية يا هو يا من لا هو  
 الا هو يا من لا يعرف ابنه هو الا هو كلمة فيها اشارة الى معنى الجود  
 الوجودي وتفاوت مراتب الوجود الى سالک قد می پرسیم تا تعلم الیقین  
 بدانی که لیس فی الوجود الا ذاته وصفاته وافعاله انکاه بیشتر می باشد  
 الیقین به بی که لیس الا ذاته وصفاته پس قدمی دیگر بردار تا بجای الیقین  
 مشاهده کنی که لیس الا هو چندین روایتی که دوئی بر خیزد در مست دوی  
 بر هر وی بر خیزد تو او نشوی ولی اگر چه کنی جانی برسی که تو توئی بر خیزد  
 در هر چه او نباشد انچه نباشد و در هر چه او باشد هم انچه نباشد هر چه که در  
 امکان دیدم با او همه هیچ بود و بی او همه هیچ همه بچند هیچ است که او  
 چون همه هست باز هستی است خصوص این الاشیاء فی الظهور و ما هو  
 الاشیاء فی ذواتها سبحانه و تعالی بل هو هو و الاشیاء اشیاء قال بعض  
 المشائخ سألت هرون ليلة اشترى بي الى السماء اسواء دوح فقلت يا هو

ان فاسا من العارفين زعموا ان الوجود ينعدم في حقهم فلا يرون الا الله  
 ولا يبقى للعالم عندهم ما يلتفتون به اليه في جنب الله ولا شئ انهم في المرتبة  
 دون امثالكم واخبرنا الحق انك قلت لا خيك في وقت غضبه لا شئت  
 في الاغذاء فحجبت لهم قدرا وهذا حال يخالف حال اولئك العارفين  
 فقال صدقوا فانهم ما زادوا على ما اعطاهم ذوهم ولكن انظر هل زال  
 من العالم ما زال عندهم قلت لا قال ففقههم من العالم بما هو الامر عليه  
 على قدر ما فاتهم فعندهم عديم العالم ففقههم من الحق على قدر ما احتجب  
 عنهم من العالم فان العالم كله هو عين الحق لمن عرف الحق قول الله الى هذا  
 المعنى اشير بما روى عن الصادق الجمع بلا تفرقة زندقته والنفرقة بذكر  
 الجمع تعطيل والجمع بينها توحيد وعنه عليه السلام من عرف الفصل عن  
 الوصل والحركة عن السكون فقد بلغ القرار في التوحيد ودرو في  
 المعرفة وابل معرفت كويند حقيقت وجودا كچه در جميع موجودات ذهني و ظاهري  
 يكمنش پيش نيست اما اورا مراتب متفاوتت بعضها فوق بعض و در هر مرتبه  
 اورا اسما و صفات و احكام و اعتبارات مخصوصه است كه در ساير مراتب  
 نيست چون مرتبه الوهيت و مرتبه عبوديت و خلقت پس اطلاق اسما و مراتب  
 مثلا چون الله و حن و غيرها بر مراتب كونه عين كفر و محض زندقه باشد و همچنين  
 اطلاق اسامي مخصوصه بر مراتب كونه بر مراتب الهيت غايت ضلالت و نهايت  
 خذلان باشد و همچنين اجراي احكام هر مرتبه در مراتب ديكر ابي برده كان  
 كه صاحب تحقيق و اندر صفت صدق و متقا صدقي هر مرتبه از وجود حكمي دارد



که حفظ مراتب کنی زینتی کلمه فیها تمثیلات لیان التوحید الوجودی  
 والتعینات از غیب مطلق تا آخرین مرتبه مظاهر حق یک وجود است که بحسب اختلاف  
 تجلیات و تعینات ستمی بر آن گشته و این تعینات اعتبارات محضه است و اما  
 صرفه چنانکه واحد را ربع اربعه و ثلث ثلثه و نصف اثنین گویند این نسب و اصناف  
 قاطع در واحدیت او نیست همچنین اطلاق اسمای مراتب باعتبار تجلیات و  
 تعینات بر ذات رفیع الدرجات مانع احدیت او نیست و احد در مراتب  
 ظهوری دارد و در هر یک خاصیتی و فایده میدهد که در آن دیگری نیست و حقیقت  
 هر یک مخیر حقیقت و یکریست و همه تفصیل مرتبه واحد میکنند یعنی مبین آنند که  
 است که درین مراتب بتکرار ظهور کرده زیرا که اثنین دو واحد است و ثلث سه واحد  
 و همچنین پس داده اعداد واحد متکرر است و صورت اعداد هم واحد پس همه اعداد  
 بواسطه موجودند و باو محتاج و واحد و احدیت خود از او ابد با قیست و از  
 همه مستغنی و همچنانکه عدد مجرد و ظاهر میشود و جودات مکانیه بمهیات مبدی  
 میگرد و و مفاخرت الی الوجود جمعا و تفصیلا و جدت التوحید بصحه  
 لا یفارقة الیه صحبه الواحد للاعداد فان الاثنین لا یوجد ابدا مالم  
 یضیف الی الواحد مثله ولا تصح الثلاثة مالم تزد علی الاثنین واحدا و هكذا  
 الی ما لا یتناهی فالواحد نفس العدد والعدد کلمه واحد و نقض من  
 الالف واحد انعدم اسم الالف و حقیقت و بقیت حقیقه اخرى و فی  
 ستمه و تسعون نقض منها واحد و ذهب عینها البتة ففی انعدم الواحد من  
 شیء عدم ذلك الشیء هكذا التوحید ان حقیقه و هو معکم ایضا کتم و یبای

اخرى لا شان مثلا ليس عبادة الاعن ظهور الواحد مرتين مع الجمع بينهما والظاهر  
 فرادي ومجوعا فيه ليس الا الواحد فإبنا الا شان اشان ليس الا الواحد و  
 تغاير الواحد ليس الا امراتوقها لاحتقيقة له كذلك شان الحق مع الخلق  
 هو الذي يظهر بطور البساط ثم بصور المركبات فيظن المحجوب انها مغايرة  
 لحقايقها وما يعلم انها امور متوقفة ولا موجود الا هو كذا لك من عين واحدة  
 لا بل هو العين الواحدة وهو العيون الكثيرة يكثر في نيك در نكرى عين واحدة  
 ماراشكى غاندورين كرتوراشكى است در هر عدد ز روى صيقت چو بنكرى كرموش  
 به ميني وكرامه اشكى است ومن اللطائف ان العدد مع غاية تباينه للوحدة  
 وكون كل مرتبه منه حقيقة برأسها موصوفة بخواص ولوان لا توجد ان  
 في غيرها اذا فتشت حاله وحال مراتبه المختلفة لم يجد فيها غير الوحدة و  
 اقل لا تزال تثبت في كل مرتبه من المراتب عين ما تنفيه فقول الواحد  
 ليس بعدد والعدد ليس بواحد لانه يقابل مع انه عين الواحد الذي  
 والواحد عين العدد الذي يحصل بتكرره فلك ان تقول لكل مرتبه انها  
 مجموع الاحاد وان تقول انها ليست مجموع الاحاد لانها بخلافها مجموع  
 لا توجد ان في غيرها ومجموع الاحاد حبس كل مرتبه وكل مرتبه نوع بها  
 فلا بد لما من امر اخر غير جميع الاحاد وليس فيها شئ غير جميع الاحاد  
 تزال تثبت عين ما تنفي وتنفي عين ما تثبت وهذا امر عجيب هو بعينه ما  
 نحن بصدد بيان من ان الحق المنزه عن نقائص الحد ثان بل عن كمال  
 الاكون هو الخلق المشبه وان كان قد تميز الخلق بامكانه ونقصه عن الحق

لوجوده و شرفه و احدیه در احد عدمی بیند در ضمن حد و نیز احد می بینند  
یعنی بحال ذاتی و اسمائی از خود همه در خود همه خود می بینند تمثیل آخر  
انسانی بوجدان خویش درمی یابد که نفس را حدیثی هست که خود مشکل است  
و خود سامع آن و خود عالم با آنچه با خود گفت و خود شنید و دیگری را در این میان  
ازین گفت و شنید و علم فیضی نیست پس همین واحد و ذات یکانه بعضی  
بر آمد و بوجه کثیره ظاهر شد از شنوایی و گوئی و دانائی و از وی بحسب هر  
صحتی حکمی و اثری صادر شد و این کثرت و جوه و اختلاف محکم در وحدت  
حقیقی او قاطع نیست هر کلمه رسد ز قتی روحانی صد نکته بکوش جان ترا  
پنهانی بی فی غلط که در میان غیب تو نیست خود کوئی و خود بشنوی و خود  
دانی تمثیل آخر که آن ظهور المداد فی صور الحروف لا یقده فی صفا  
وحدته و وحده حقیقه فکذلک ظهور الوجود فی صور الموجودات  
لا یقده فی صفا و وحدته و وحده حقیقه و کما ان الوجود فی اللوح  
لین الالمداد و وجود الحروف امر اعتباری فکذلک الوجود فی  
لوح العالم حقیقه لیس الوجود المستوی بالحق و سایر الموجودات  
بتعیناتها و کثراتها امور اعتباریه و کما ان الحروف کلها بالمداد موجوده  
و بعد و نه معدومه بل لیس فی الحروف الالمداد بل لیس الحروف  
الالمداد و انما ظهر بصور الحروف فکذلک العارف لا یشاهد حقیقه  
فی اعیان العالم الا الوجود الحق لعلیه بان اعیان الموجودات کلها به  
موجوده و بعد و نه معدومه بل لیس فی الوجود الا هو و انما ظهر بصور

الاعیان و لله المثل لا عل فی السموات و الارض و هو التبعیع العلیم تمثیل  
 آخر حقیقه الحروف می الف مشکله با شکل مختلفه فی اللفظ و الخط و فی ایه  
 مبصره داله بالماثله علی الوجود المطلق الذی هو اصل الموجودات  
 المقیده فان الالف المملوظه صوت مطلق تمتد غیر معتید بصدور و مرجع  
 خاص و بعدم صدور منه و الالف المکتوبه امتداد خطی غیر معتید بشکل  
 مخصوص و بعدمه اعیان حروف در صور مختلفه لیکن همه در ذات الف  
 مؤلفند از روی یقین همه باسم غیر اند و از روی حقیقت همه عین الفند تمثیل  
 آخر کثرت و اختلاف صور امواج و خیا به بحر را منکثر نکرد اند اسماء بسی را من  
 جمیع الوجوه مستعد نکنند دریا نفس زند بخارش خوانند متر اکم شود ابرش کومید  
 فرو چکد بار انش نام نهند مع شود پیش نام نهند و بدریا پیوندد همان دریا  
 بود فالبحر بحر علی ما کان فی قدم ان الحوادث امواج و انهار لا یجبتک  
 اشکال یشاکلها عن تشکل فیها فی استار هر نقش که بر تخته هستی پدید  
 آن صورت انکس است کان نقش اراست دریای کهن چو بزند موجی نو  
 موجش خوانند و در حقیقت دریاست تمثیل آخر پر تو آفتاب که بر زمین می لغد  
 در حد ذات خود منقسم و منکثر نمی شود اگر بر شیشه ای متکون تا بد هر جابجی  
 نماید و در نفس امر از رنگ بتر است و اگر بر قاذورات افتد هیچ نقض درو  
 پیدا نشود چنانکه بر لعل افتد هیچ شرف افزوده نکرد و جمیع صور اعیان مظاهر  
 حقند خواه ذهنی و خواه خارجی و خواه کامل و خواه ناقص اعیان همه شیشه ای  
 کونا کون بود کافقادران پر تو خورشید وجود هر شیشه که بود در رخ یا

نرد و کبود خورشید در آن هم بهمان رنگ نمود تمثیل آخری چون توری  
 بدیو را دودی که در دوی آن آینه های مختلف نشاند با شند هر آینه صورت تو  
 در هر آینه از آینه ظاهر خواهد شد و لیکن ظهورات مختلف بحسب اختلاف جواهر  
 آینه در نمایندگی و کبر و صغر و اشکال و شک نیست که تویی که در آن آینه  
 مینمائی و بر کسی دیگر نیست و تو خود هم چنانی و بهمان صفتی که بودی در مرتبه  
 خود معشوقه کی است لیک به نوده به پیش از هر نظاره صد هزار آینه  
 بیش در هر یک از آن آینه بنموده بر قدر معالمت و صفات صورت خویش  
 تمثیل آخری شک نیست که افتاب بنوری که در ذات اوست منور است نه باین  
 نوری که در ماه است یا در زمین و آن نوری که در ذات اوست تجزیه و انتقال  
 و حرکت پذیرفته و بحال خود قائمست و باین حال نور ماه و زمین عین نور افتاب  
 است یعنی ماه یا زمین نیست الا جرمی تیره و بر بهمان تیرگی خود ثابت و باقیست  
 که اگر تیرگی او زایل شده بودی نورانیقتش زیاده و نقصان پذیرفتی پس  
 ماه و زمین منور است بنوری که آن نور افتاب است بی آنکه کتاب بنقشه لازم  
 آید و بی آنکه تیره کی از ذات ماه و زمین زایل شود و تمثیل آخری وجود مطلق را چون  
 پادشاهی تصور باید کرد و وجود عام را چون وکیل پادشاه همچنانکه انبساط اجرایی  
 احکام و نسب که از لوازم پادشاهی است در مملکت او اولاً از وکیل ظاهر میشود  
 پس در همه مملکت جریان می یابد همچنین فیض وجود حق که قیاض مطلق است  
 اول در وجود عام ظاهر میشود و از آنجا بر قوابل اعیان میتابد و حقایق و مرتب  
 کلیه را نسبت بان چون نسبت وزارت و شراف و استیفاء و امثال اینها

که همه از پادشاه ناشیست و از لوازم پادشاهی است بی آنکه دخل در ذات وجود  
 انشخص که پادشاه است داشته باشد و فی الحقیقه پادشاهی منقسم و متجزی باین  
 مناصب نشده و حکم اینها همه حکم اوست و باز وجودات نوعی و صنفی را چون  
 مناصب حکومت شهر یا دفریه یا ولایات جزئی دانند و شکی نیست که چون  
 در شهری یکی از حکام فعلی کند خوب یا بد را یا قبول میکنند که این حکم با او  
 است با آنکه تعیین آن فعلی و حکم آن از خوبی و بدی از جانب انشخص است نه  
 پادشاه و پادشاه من حیث الذات از آنها همه بر است و از جهت پادشاهی  
 فاعل همه و حاکم همه و تلك الامثال نُضربُها لِلثَّانِثِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا  
 الظَّالِمُونَ **کلمه** بهایجمع بین التزیید و التثبید قال بعض اهل المعرفه تنزیه  
 ۱۷ حق از بعضی امور بمقتضای عقل صرفی و استحسان فکر عادی تعقید انجمنی بایست با  
 معای آن امور اذا الاطلاق لم یصح بله الاطلاق تعقید له بهذا الوصف مع انه  
 مطلق عن الاطلاق كما انه مطلق عن التثبید پس همچنانکه قایل بتثبید  
 تنزیه ناهض العرفه است چون محبت که در تشبیه حدی پیدا کردند و مطلق در تعقید  
 و محدود دانستند همچنین قایل بتنزیه با تشبیه ناقص العرفه است از آنجه که مقید حق  
 مطلق است و محدود حق غیر محدود پس بمقدار آن امور که حق را ازان تنزیه کرده است  
 از معرفت یقینات نور و تنوعات ظهور او سبانه محروم و مجور است و نمیدانند  
 که تنزیه او از جمایات تشبیه اوست بعقول و نفوس و تنزیه او از عقول  
 و نفوس تشبیه اوست بمعانی مجزیه از حدود عقلیه و نفسیه و تنزیه او از جمیع  
 الحاق اوست لعدم و محدود عدمی اوست لعبادات غیر متناهیة تعالی عن ذلك

علو اكبر اچه موجودات متحققه الوجود منزه است عین تمام و بیرون ازین  
 حکم و همی و توهم تمثیلی است پس عطف محقق و کامل محقق کسی است که حق را  
 من حیث ذاته منزله از تشبیه و تنزیه بداند و من حیث معیته لکاشیا و ظهور  
 بها میان تشبیه و تنزیه جمع کند و هر یک را در مقام خود ثابت دارد و حق را  
 بوصف التثنی و انتشیه نعت کند بالا اعتبارین که جاء بهما الشرح من غیر تصرف  
 بعقله الناقص و لا تأویل للمتشابه الا المصلحة تفهیم من لا یفهم کیف  
 والعقول المقیدة فی القوى المزاجية المقیة الجزئية معتبة جزئية كذلك  
 بحسبها و انی المقید الجزئی ان بدلت الحقایق المجردة المطلقة من حیثی  
 كذلك لا ان يطلق عن قیوده بحسب شهوده و وجوده فان الحد لا یلد  
 الا المحدث وقد جمع الله بین التثنی و التشبیه فی آیه واحدة فقال لا یس  
 کثیره شیء منزه و هو السمع البصیر فشبّه و انما کان الکاف غیر زائدة و  
 یکون معنی الثانی انه لا سمیع ولا بصیر فی الحقيقة الا هو یکون الاول  
 تشبیهها لانه اثبات للمثل وان کان تنزیها ایضا لا حقیقه بالتثنی من  
 المثل و یکون الثانی تنزیها عن ان یشارک غیره فی السمع والبصر و علی  
 تقدیر زیادة الکاف یحتمل التشبیه ایضا فان من یمیز عن المحدود فهو محدود  
 بكونه ليس عين هذا المحدود وان اخذ فاعلی معنی نفی مثل من هو علی صفة  
 فان نفی المثل قد یطلق علی هذا من غیر قصد الی نظیره كما یقال مثلك لا یجلاء  
 من هو ذو فضیلة مثلك لا یتأتی منه الجمل والمراد بنفسه والمبالغة فی النحل  
 عنه بالبرهان ای انت لا تجل لان یتك ما ینافی الجمل فیکون المعنی نفی المثل

بطریق المبالغة ای ليس مثل من هو على صفة من العمدية وقیومته لكل شيء  
 اذ لا شيء الا وهو موجود ای بوجوده فهو عين الاشياء فهو محدود  
 محدود كل ذي حد اذا هو الساری فيها كلها بل هو الكون كله فهو تشبيه  
 وهو بعینه تنزیه اذ هو نفی لما سواه وايضا اذا احاط بالكل ولم ينحصر في  
 واحد منها ولا في لكل لم يكن محدودا فبجنان من تنزهه عن التشبيه  
 وعن التنزيه بالتشبيه كاه غور شیمی وکه دریا شوی كاه كوه غاف  
 که عنقا شوی قوت آن باشی نه این در ذات خویش ای برون از و همها و از  
 پیش پیش از تو ای بی نقش با چندین صور هم منزله هم مشبه خیره <sup>۱۸</sup> حكمة  
 فيها تمثيل لزيادة بيان للجمع بين الوحدة والكمثرة والتنزيه والتشبيه روح  
 تو حال نیست در هیچ عضوی از اعضای تو با آنکه هیچ عضوی از آن خالی  
 نیست و متقدر نیست بتقدیر اعضا و متعدد نیست بتعدد آن و آن انانیت است  
 که مدرك است و محرك و مدبر و اعضا مظهر و كسوت او بنده او قوام و حقیقت  
 اعضا همچنین نسبت بهویت حق سبحانه با همه موجودات همچو نسبت روح نسبت  
 با اعضا می تو پس حقیقت همه موجودات یکی است و حال نیست در هیچ یک  
 با آنکه خالی نیست از او هیچیک كما قال امیر المؤمنین علیه السلام لم یجلل في  
 الاشياء فيقال هو كائن فيها ولم يباغها فيقال هو منها بائن و متقدر  
 نیست بتقدیر آنها و متعدد نیست بتعدد آنها و اوست فی الحقیقة مدرك و محرك  
 و مدبر و مدبر همه و اوست قوام و حقیقت و نور همه كما قال تعالى في سميع  
 و بی بعضی فن عرف نفسه فقد عرف ربه وان ليس في الوجود الا الله و

و بی بعضی فن عرف نفسه فقد عرف ربه وان ليس في الوجود الا الله و



قال بعض اهل المعرفة ان لله هوية كل عضو قال ايضا كما ان صورتك  
تثنى على روحك كذا صورة العالم تسنج مجده ولكن لا يفقهون تسنجهم  
وقال ايضا العالم صورة الحق وهو روح العالم الممد بوله فهو الانسان الكبير  
وخواجه افضل الدين كاشي عليه الرحمة كويد كهجه ناله اكاه شدي كه در جهان مردم  
الان و اجساد ظاهرش با ارواح باطنش بنفس ادراك روشن است چنانكه  
نفس خود چون مصباحي بود ميان زجا جه' ارواح و ارواح چون زجا جهانه در  
مشكوة و احب و چون مشكوة اكاه نواند كه ارواح و انفس چون اجساد  
باشند هويت را بخت غلظه و هويت چون جهان بود ايشان را همه بوي نند  
و در خشان باشند حق جان جهانست و جهان جمله بدن اطاك لطائف  
حواس ان تر اطاك و عناصر و مواد اعضاء تو حيد بهين است و كرام  
همه فن كلف فيها اشارة الى الوحدة الحقيقية مراتب الاحدية قالوا  
الوحدة الحقيقية المضافة الى هوية الحق هي الوحدة المطلقة التي تهلك  
فيها جميع المتقابلات من المتناقضات والمتقادات وغيرها الاشتمالها  
بالذات على جميع الوجودات سواء كان واحدا او كثيرا اذ كما يشغل جميع اقسام  
الواحد كذلك يشغل جميع اقسام الكثير في الجامع بالذات بين ساير المتقابلات  
و باعتبار هذه الوحدة يقال لا صند ولا ند للحق و انه واحد بلا عدد و  
امير المؤمنين عليه السلام الاحد لا يتاويل عن داي لا بالوحدة التي مضاه  
الكثرة فان الواحد بذات لا اعتبارا لكثير مضاد له وهو الاصل في العدد  
فعلم من هذا ان نسبة الوحدة الاضافية والكثرة الاضافية الى الوحدة

١٤

قال العلامة في شرح  
الصدر الشريف  
بما فيه من  
وفاة و ان  
المشار في  
وقد ثبت ان  
ليس من الزمان  
الانقار و ان  
فيه في  
التركيب  
قال في

المطلقة على التسوية من حيث شمولها لها واحاطتها بهما الا ان الوحدة الالهية لما لم يقم منها الا باعتبار معنى عدمي دون الكثرة فان تمايزها انما هو بانها قيود زائدة عليها فيكون لها تقدم بالذات على الكثرة فكل يعين تكون الغالب فيه احكام الوحدة تكون اثار الوجود والاطلاق فيه اظهر وكل يعين تكون الغالب فيه احكام الكثرة تكون تلك الاثار فيه اخفى قال امير المؤمنين عليه السلام كل سمي بالوحدة غيره قليل اي هو واحد ومع وحدته كثير درجته وبيده ام تؤيد بدار بوده اي كم نفوذ رخ توجه لسيار بوده واحديت راسه مرتبة است اول احديت ذات كه دران مرتبه بهيچ وجه كثر تداعتبار كنهان بحيث كه قل هو الله احد وهي الاحدية الذاتية المطلقة وليست اوحدا من هذا الوجه فعلا للواحد بل هي ذاتة دويم احديت اسماء وصفات است يعني همه اسماء وصفات مع كثرتها با ذات كميست ودران مستهلك است هو الله الواحد القهار وهي الاحدية الالهية والوحدة بهذا الاعتبار ليست للواحد لادانته وفيه بوحدة النسب والاضافات حيث لا تعدد باعتبار الوجود والقيمين الحقيقي سيم احديت افعال وتأثيرات ومؤثرات ايضا ذات متعالية است كه في الحقيقة مصدر جميع افعال ومؤثر ومفعولات است وكمب تربيت هر كي را كمب قبايلات بوي حضرت ذات ميكشند كس كمش ميكش كاتا ابراهيم كما قال سبحانه حكايه عن هود على بنيائو له وعليه السلام ما من دأب الا هو احد بنا صديقنا ان ربي على امرنا مستقيم است الاحد الى الهوة التي هي عين الذات ولم يذكر مبدأ لاصفة وهذا الاحد

هی الا حدیثه الی یوبیه و الی هذه المراتب اشار النبی صلی الله علیه و اله فی بعض  
 لدعیه بقوله اعوذ بعفوك من عقابك واعوذ برضالك من سخطك و بعوذ  
 بك منک فان الاول اشارة الی حدیثه الافعال والثانی الی حدیثه الصفا  
 والثالث الی حدیثه الذات کلمه فیها اشارة الی کیفیه تعلق العلم بالذات  
 بالاشیاء ثم ایجاءه ایاها كما شاء ومنشأ الامکان لها بل معرفت کونیه حضرت  
 ذوالجلال والااضال در ازل ازال ذات خود را میدانست و قد افاد واذلک  
 بقولم تجلی ذاته بذاته لذاته و بهمان دانستن هر چه از آغاز آفرینش باز پر تو  
 هستی بران افتاده الی ابد الاباد درین جهان یا در آن جهان من حتی المحوسات  
 مجموع را میدانست زیرا که ذات حق سبحانه عمت بار سببیت عبارت از سببیت  
 کلی که جامع جمیع تعینات کلیه و جزیه ازلیه و ابديه است که انرا تعین اول گویند  
 پس علم او بتعینات نامتناهی عین علم او باشد بذات و چون اشیا را  
 با سیر در ضمن او بذات او معلومیست منتهی هراینه از و هر چه بظهور اید جهان  
 و چند ان تواند بود که مقتضای ان معلومیت منتهی بود زیرا که ان فرع معلومیت  
 ذات مقدسه از تغیر و تبدل است از لا و ابد و بمقتضای فرع مقتضای اصل  
 و منشأ امکان و تساوی نسبت وجود و عدم باین تعینات یعنی ظهور  
 و بطلون و بروز از علم بعین کمال تزه و تقدس ذاتی حق است معالی شأنه از  
 از تعین بعد با سبب متغایله محصل سخن آنکه جواد علی الاطلاق و فیاض علی الدوام  
 نخست بحسب فیض اقدس بصورت استعدادات و قابلیتات تجلی فرمود و  
 خود را در مرتبه علم بر یک همه ایمان نمود پس بعین مقدس اعیان را علی

استعداد اتم خلعت و جو بخشید و لباس هستی پوشانید فالقابل فیضه  
الاقدر والمقبول من فیضه المقدس ان یکی جودش کد ارد پدید وان  
دگر بخشد کد یا را از فزید و بعد از انصاف اعیان بوجود هر حالی از احوالشان  
معدّ عالی و بکر است و هر کمالی مدّ کمالی دیگر ابد الابدین استعدادات در فرشت  
است و کمالات علی حسب الاستعدادات در نمایش نه استعدادات را غایت  
نه کمالات را نهایتی تعالی الله نه بی دریای بر شور کز او بر تشنه ارد نشکی زور  
کز او ی تشنه صد جرعه نوشد برای جرعه دیگر خروشد گذشت ان جستجو  
چون و از چند نه آب آخر شود نه تشنه خورند **کلام** فیها اشارة الی  
۲۱ **مَجْدُ الْخَلْقِ مَعَ الْاَنَاءِ الْعَالَمِ بِمَجْهُوعِهِ مُتَعَيِّرٌ اَبَدًا وَكُلُّ مُتَعَيِّرٍ مُتَبَدِّلٌ لِقِسْمِهِ** مع  
الاناء فیوجد فی کلّ ان متعین غیر المتعین الذی هو فی لان الاخر مع ان  
العين الواحدة التي تطرأ علیها هذه التغيرات بما لها فالعين الواحدة هـ  
حقیقة الحق المتعینة بالعين الاول للان لم علمه بذاته وهی من الجوهرة  
المعقول الذی قبل هذه الصور المسماة عالم المجموع الصور و اعراض طایفه  
متبدلة فی کلّ ان والمجهوون لا یعرفون ذلك فہم فی لبس من هذا الخلق  
الدائم فی کلّ واما العارفون فانہم یرون ان الله تعالی یجلی فی کلّ  
نفس بالاسماء الجمالیة والجلالیة متافیطع بالاولی علی العالم خلقه الوجود  
و یجلیها عنه بالثانیة باوجاعه آیاء بل بر جوعه بنفسه الی ہلاکہ الاصل  
و یطلانہ الدانی فکل شیء یرجع الی اصله و هكذا دائما ففی کلّ ان هو  
فی شان یدہمک و یأت باخرین و هو احد معانی قوله تعالی وَمَا مَنَعُ

يَسْبُوقِينَ عَلَى أَنْ يُكَذَّلَ امْتَنَّا لَكُمْ نُفْسَكُمْ هِيَ لَا تَعْلَمُونَ وَمَا جِب  
 البقاء غير ما يوجد البقاء وفي كل ان يحصل البقاء والبقاء وكل جلي على حقا  
 جديد او يذهب بخلق وهو احد معاني قوله تعالى تَجَوَّاهُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُؤَيِّتُ  
 واحد معاني قوله عز وجل كَلِمَتُهُمْ هُوَ فِي شَأْنِ اِي كُلِّ وَقْتٍ لِيَدَّ بِهٖ اَلْاَن  
 وهو اصغر الالام واحد معاني قوله عز وجل خَلَقَ الْاَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ فَتَسْتَوِي  
 على بن ابراهيم المنسوب الى اهل البيت عليهم السلام اى وقتين ابتداء  
 الخلق وانقضاءه وقال في قوله جل اسمه فقضيهن سبع سموات في يومين  
 اى في وقتين ابتداء وانقضاءه والشر فيه ان الممكن في حد ذاته مفتقر الى  
 موجود قديم لانه في حد ذاته معدوم فهو في كل ان معدوم في ذاته  
 موجود بموجد مفتقر الى وجوده الجديد بعد وجوده الفريد فلا يزال  
 الله سبحانه يبدع ويصنع ويخلق ويرزق روى في التوحيد عن الصادق  
 عليه السلام يقول الله تعالى وَقَالَتِ الْيَهُودُ بَدَأَ اللَّهُ مَخْلُوقَةً قَالِمْ يَتَوَلَّوْا  
 اِنَّ هَكَذَا وَاَلَكُم مَّا لَوْ اَتَدْرُغُ مِنَ الْاَمْرِ فَلَا يَزِيدُ وَلَا يَنْقُصُ فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى  
 مَكْذُوبًا لِقَوْمٍ عَصَتِ اَئِدَّهُمْ وَلَعَلَّوْا عَمَّا قَالُوْا بَلْ يَدَّاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُفَقِّهُ كَيْفَ  
 يَشَاءُ اَلَمْ تَسْمَعْ اَللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ تَجَوَّاهُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُؤَيِّتُ وَعِنْدَهُ اُمُّ  
 الْكِتَابِ وَلَمَّا كَانَ هَذَا الْخَلْقُ مِنْ حَبْسٍ مَّا كَانَ اَوَّلَ النَّبَسِ عَلَى الْمُجْرِمِينَ  
 ولم يشعروا بالجدد وذهاب ما كان بالانقضاء في الحق بل هم في لبس من  
 خلق جديد واتوا به متشابها وهو يبدئ ويعيد وترى الجبال  
 تحبها جامدة وهي ثم مرة للكتاب مكتوبان كسر مرة كسر عاشر

عَارِفَانِ

در دمی دو عهد کنند هر دمی بانی خدا سازم ترا جان تو بخشد جلال  
 تو مرا در همان دم بخشی از سر جان تو که نه را گوید جلالت که برو هر دم  
 عیدی و قربانی تو خلعت نور و نور روزی تو و بظهر هذا المفع  
 فی الماء المجادی فانه فی کل ان یدخل قطعة منه فی النهر و  
 یتشکل بشلک ما یجا ذیه من النهر ثم یدهب و یدخل اخری  
 مع انها تری واحدة بالتخص ای بانی الناد المشتعلة من اللان  
 والفتیله فانه فی کل ان یدخل منها شیء فی تلك النادیة  
 ویصف بصفة النوریة ثم یدهب تلك الصوره بصیور قها  
 هو هکذا اشان العالم باسره فانه لیست دایمان الخرافات  
 الالهیه التي لا تنقص ولا تقیض بل تزداد و تفيض فی فیضها  
 و یخرج الیها هرگز تو پیدا شد هم در تو شود نبیان پیدا و نهان  
 گشتن هم کار تو می نیم قال الله عز وجل و ان من شیء الا عندنا  
 خزائنه و ما ننزله الا بقدر معلوم و قال تع ما عندک یفقد  
 و ما عند الله باقی عالم چون آب جریست بسته نماید ولیک می رود و  
 میرسد تو نو این از کجاست نوز کجا میرسد کهنه کجا می رود و کنه و را و نظر  
 عالم بی متبهاست همیشه خلق در خلق جدید است اگر چه مدت عمرش  
 دید است همیشه فیض فضل حق تعالی بود در شان خود اندر تجلی  
 از انجانب بود ایجاب و تکمیل و زین جانب بود هر لحظه تبدیل  
 کلمه های تبیین ان تبدل الشؤن لا یوجب تبدلا فی الذات

ولا تعدد في الافعال والصفات ظهور و خفاء مشون واعيانا  
بسبب تلبس بظاهرو وجود عدم آن موجب تنبیه حقیقت وجود و صفات حقیقیه  
اونیت بلکه مبتنی بر تبدل نسب و اضافات است و آن مقتضی تغییر  
در ذاتی اگر عمر و ازیمین زید بر خیزد و بر یارش نشیند نسبت زید  
با و مختلف شود و ذاتش با صفات حقیقیه خود همچنان برقرار با آنکه تبدل  
نسب و مشون نیز در مرتبه فرقت اما در مرتبه جمع فلا تبدل و لا تغییر  
بل لیس الالذات والقراد جمال یار که پیوسته بقرار خود است چه در خفا  
و چه در جلوه برقرار خود است برای خود بود و عندیکه کسبش خود هوای  
کس نکند سبزه و بهار خود است فامداد الحق و تجلیات و اصل الی  
العالم فی کل نفس و فی التحقيق الا تم لیس لا تجلی واحد یظهر  
بحسب القوایل و مراتبها و استعداداتها تعینات فیلحقها  
التعدد النعوت المختلفه والاسماء والصفات لانا الامر فی  
نفسه متعدد و وروده طاری و متجدد و انما التقدم والتأخر  
و غیرهما من احوال امکانات یوم التجدد والطریان والتقید  
والتغیر و یخوذ لک کمال حال فی التعدد و الا فالامراجل و اعلى  
من ان ینحصر فی اطلاق و تقید و اسم او صفت او نقصان او  
مزید و لذا قيل فی قوله سبحانه کل یوم هو فی شان انما شئو  
یبديها لاشئون یبتدئها والا لم یجتمع مع قوله صلى الله علیه  
واله جف القلم بما هو کائن وهذا تجلی الاحدی الشا والیه

ليس هو غير النور الوجودى ولا يصل من الحق الى الممكنات  
 بعد الاتصاف بالوجود وقبله غير ذلك وما سواه فانها مواحكا  
 الممكنات واثارها يتصل من بعضها ببعض حال الظهور بالتجلي  
 الوجودى الواحد اى المذكور قال قائمهم حق وحدانى وفيض حق  
 وحده اكثر صفت قابل امكانى هرگونه تفاوت كه مشايد بينى بايد كه ز اختلاف  
 قابل داني ولما لم يكن الوجود ذاتيا لما سوى الحق بل استفاد من  
 تجليها فتقرر العالم فى بقائه الى الامداد الوجودتى الاحدى  
 مع الانات من دون فتره ولا انقطاع اذ لو انقطع الامداد  
 المذكور وطرفه عين لفى العالم دفعة واحدة فان الحكم العكس  
 امر لا زواله يمكن وانما الوجود له من موجد اى وجود تو سرمايد  
 سود تو بهميس وى ظل وجود تو وجود بهميس گريض تو يك لوط بهما  
 نرسد معلوم شود بود و نبود بهميس **كلمة** فيها اشارة الى ۲۳  
 قيوميته تعالى وان لا قايم بذاته الا هو چيزيكه بذات خود قائم  
 باشد و در قيام خود محلى يا بموضعى محتاج نباشد ذات حق است پس  
 تعالى و تقدس و آنچه آنرا نزد علماء رسوم جوهر خوانند و قايم بنفسند  
 فى الحقيقة موجود نيست بلكه امرست موهوم و بهيتى معدوم عالم من اوله  
 الى آخره از قبيل اعراض است و چون بيش از يك آن وجود ندارد  
 بلكه در آن وجود معدوم ميشود محتاج نيست بمحلى كه بسبيل حلول بدان  
 قايم باشد بلكه آنرا چيزى مى بايد كه قايم بذات خود باشد تا سبب



قیام آن گردد و آن ذات حق است که قیوم به او است و عرض جدید بوجبی  
 عین عرض نقید است و بوجبی خیر چه در وجود متناهی باشد و در عین متحد مگر  
 در محلی که جهته نیز متناهی نشود که انجا بوجبی خیر است عرض شد هستی کان اجسامیت  
 عرض سوئی عدم بالذات ساعت بهر جزئی ز کل کان نیست کرد کل  
 اندر دم زمان مکان نیست گردد جهان کل است و در هر طرفه العین عدم  
 گردد و لایقی زمانین دگر باره شود پیدا جهانی بهر لحظه زمین و آسمان  
 بهر ساعت جوان و کهنه پیرست بهر دم اندر و شر و شیر است در چرخ  
 دو ساعت می نیاید در آن لحظه که میسر و بزیاید ولیکن طامه الکبری  
 نه اینست که این یوم العمل و ان یوم دین است قال بعضا هل  
 المعرفة از نفاذ فرمان قهرمان و وحدت حقیقت که در محل ظهور آید  
 اسم نبرگوار الظاهر هیچ چیز با بهره از ثبات و قرار نیست صدق  
 زمان متعارف بهوم الاتصال که معنی بقای ملاحظه آن تصور نمیتوان  
 کرد و از دقایق الطاف الهی آنکه در محل کتب که با فضل رسل فرستاد  
 بهجت هدایت و راهنمایی خلایق از مخلوقات بکلمات ادا فرموده و  
 حال آنکه کلمات را در نسخه جامعه انسانی مطابق و فی انفسکم  
 افلا تبصرون عدم ثبات و استقرار چنان ظاهر است که وای همه را  
 مکنت و دغدغه و تشکیک نیست تا از اطلاع بر آن تطابق و اندیشه  
 در آن حال طالب صادق دریابد مالک ملک بقا جز واحد قهار  
 نیست قهرش آن که ز غیر در وادی او دیار نیست اوست که

نور ظهورش مینماید این و آن و آنچه می پنداریش عالم بخزند از بخت  
 آنکه هست و بود باشد برتر از ادراک ماست و آنکه هستش پیشانیست  
 ابصار نیست هر چه نمایشش بر یک و تیره مدتها باشد نمایندگی و  
 پانیدگی آنرا از دیومیتیه و قیومیتیه آفرینیده و پرورنده او باید  
 شناخت و خود را بعلط نینداخت ماعند کد یقند و ماعند  
 الله باقی زهی جواد مطلق عزت قدرته که بحسب کرم و رطبات  
 مر و لمحات بل بحسب تالی آفات مانیا زنده انرا خلعت و جود نمیشد  
 و از صفت بقای خود امداد نموده از قضا محظوظ و از بقا محظوظ میگردد یکدم  
 موجودی و خالق او از ما منقطع نیست و ما از وصول این اثر بخبردار  
 افاضه این موهبت خافل اللهم و فقنا لشکر نعمتک الّتی لا تحصى  
 کلمه بهایتین معنی حد و ث العالم و معنی القول بالقدر  
 قال اهل المعرفة اعیان الوجودات هی کلمات الله الّتی لا تبدل  
 لها و ینسب الیها القدر من حیث ثبوتها فی العلم و ینسب الیها الحد  
 من حیث وجودها فی العین فالقدر فی الازل و الایجاد فی حالا  
 یزال و لا یعلق الایجاد الا بالمعد و هو فلا یكون العالم ازلیا و ایضا  
 فکل ما وجوده من الغیر فله مبدء و الابداء ینافی الازلیة و ایضا  
 یلزم ان یتكون مستفید الوجود من الغیر لا یتكون مستفید الوجود  
 من الغیر فلیس وجود العالم مع وجود الباری و لیس بینهما بعد متد  
 لانه امکان امر موجودا یتكون من العالم و لا یمکن شیئا و لا ینسب

احدهما الى الآخر من حيث الزمان قبلية ولا بعدية ولا معينة  
 لا تنفاء الزمان عن الحق وعن ابتداء العالم فقط السؤال متى عن  
 بدء العالم كما هو ساقط عن وجود الحق لان متى سؤال عن الزمان  
 ولا زمان قبل العالم وليس قدم الحق ببطاولة الزمان تعالى عن  
 ذلك بل بالوجود الذاتي والفرق بين الازل والقدم ان الازل  
 عبارة عن معقولية قبلية لله تعالى والقدم عبارة عن انقضاء متبوع  
 بالعدم في نفس قبلية عن الاشياء فليس الا وجود بحت خالص  
 ليس من العدم وهو وجود الحق وجود من العدم وهو وجود العالم فالعالم حادث  
 في غير زمان متى واز قدم ومتى از عدم بآ وپانیده اوست ما بهمه قربان او  
 فالعالم وان كان موجودا في علم الله ازلًا فهو محدث في نفس ذلك  
 الوجود لانه فيه مفتقر الى موجود يوجد في العين فوجوده متبوع  
 على وجود الحق وهذا معنى الحدوث فلا يصح عليه اسم القديم وفي  
 كلام امير المؤمنين عليه السلام عالم اذ لا معلوم ووثب اذ لا مرتب  
 وقادرا اذ لا مقدور وفي لفظ اخر له حقيقة الربوبية اذ لا مرتب  
 ومعنى الالهيته اذ لا مالوه ومعنى العالمية اذ لا معلوم ومعنى  
 الخالقية اذ لا مخلوق وتاويل الجمع اذ لا مسموع وليس من خلق  
 استحق معنى الخالق ومن حيث احدث استفاد معنى المحدث  
 وقال حجة قدمته مطاولة الزمان ومنعته عزته مدخله المكان  
 وقال لا يقال له متى ولا يضرب له امد بحتي وقال بض اهل

المصرفة الازل وصف لله تعالى سبحانه من حيث كونه الها فأنشئت  
 عنده اولى التقيده فمع المصوغ وبصر المبصر واعيان المصوغات  
 منا والمبصرات معدومته غير موجوده وهويهما ان لا كما يعلمها  
 ان لا ولا عين لها في الوجود العيني بل هي ايمان ثابتة في رتبة  
 الامكان والامكانية لها ان لا كما هي لها حالا وابدالم تكن في حقيقته  
 لنفسها او متمتعة ثم حازت مكنته بل لما كان وجوب الوجود  
 الذي اتى لله سبحانه ان لا لك وجوب الامكان للعالم ان لا فان تبط  
 به سبحانه في وجوده وعدمه ارتباطا افتقارا ليد في وجوده ثا  
 اوجده لم ينزل في امكانه وان عدمه لم ينزل عن امكانه وكلام يدخل  
 على الخالق الواجب الوجود في ايجاد العالم وصف ينزله عن  
 وجوب وجوده كذلك لم يدخل على الممكن في وجود عينه بعد  
 ان كان معدوما صفة تنزله عن امكانه فلا يعقل الحق الا هكذا  
 ولا يعقل الممكن الا هكذا فان فصحت علت معنى الحدوث ومنه  
 القدم فقل بعد ذلك ما شئت فاولية العالم واخيرة امرضا  
 فالاول من العالم بالنسبة الا ما يخلق بعده والاخر من العالم  
 بالنسبة الى ما خلق قبله وليس كذلك معقولية اسم الله بالاول  
 والاخر والظاهر والباطن فان العالم يتعدد والحق واحد لا يتعد  
 ولا يصح ان يكون اولنا فان رتبة لا تناسب رتبنا ولسنا بآيات  
 له تعالى عن ذلك فليس هو باول لنا فلهذا كان اوليته عين

آخرته وهذا المذكر عزيز المثال يتعدن وتصوره على من  
لا انزل بالعلوم الالهية التي يطبقها التجلي والنظر الصحيح واليه  
كان يشير ابو سعيد الخزاز بقوله عرفت الله يجمع بين الضد  
ثم يتلو هو الاول والاخر والظاهر والباطن انتهى كلامه وفي كلام  
امير المؤمنين لم يبق له حال الا فيكون او لا قبل ان يكون اخر  
ويكون ظاهرا قبل ان يكون باطنا الى قوله وكل ظاهر غيره غير  
باطن وكل باطن غيره غير ظاهر **كلمة** هاتين صدد  
الكثرة عن الواحد وتبليتها بالاسماء اهل معرفت كوني وجود عالم به  
از عدد مستدعي نسب اسما كثيرة است در موجدان تا مجموع آن اسما و  
كثرت آن عالم موجود شود و چرا كه باعتبار احديت ذات كثرات صا و يمتد  
شد اذا الواحد من حيث هو واحد ضد للكثير من حيث هو  
كثير فلا يكون منه اله ومصدره نعم للواحد والوحدة نسبت  
وللكثرة احديته ثابتة فتمت ارتباط احديهما بالآخرى وان  
فما يجمع المذكر فان للواحد حكيم احدهما كونه واحدا لنفسه  
فحسب من غير تعلل ان الوحدة صفة لها واسم او نعت او حكم  
ثابت او عارض او لازم بل بمعنى كونه هو لنفسه هو و ثانيا كونه  
يعلم نفسه بنفسه ويعلم انه يعلم ذلك ويعلم وحدته و عي قبه و كون  
الوحدة نسبت ثابتة له و حكما او لازما او صفة لا يشارك فيها  
ولا يصح لسواه وهذه هي حكم الواحد من حيث نسب ومن هذه

٢٥

النسب انشئت الكثرة من الواحد سواء الكثرة بالاجزاء والمقومات  
او الكثرة بالاوزان فان كلتا الكثرتين لها جهة واحدة يجوز ان ينسب  
من تلك الجهة الى الواحد من حيث كثرة النسبة فالتعدد بالكثرة  
النسبية اظهر التعدد العيني وذلك لان الموجودات كلها وان  
كانت تحت ربوبية اسم الله والالهية والله هو رب الارباب  
ولكن كل جنس جنسي ونوع نوع وشخص شخص له حصته خاصة  
من مطلق ربوبية الله يربيه لها ولا يصلح للتربية الا هو مثلاً و  
طويات مرتخ را از رب الارباب كه الله است تربيت از جهت صفات  
قهریه كه آن غلبه شدت و استعلاء و استیلاء و قتل و امثال آنست رسید  
و این صفات بر ربوبیت مرتخ برخاستند و تعین ربوبیت خویش نسبت  
با مرتخ از اسما القوی و القادر و القاهر و الشدید و الغالب و غیره  
خواستند و در سفلیات هر چیزی را كه تعلق بمرتخ داشت پیرمین صفت بیابان  
همچنانكه مشتیرا تربیت از جهت صفات لطیفیه از علم و حلم و عدل و صلاح  
و عفت و وفات رسید و این صفات بر ربوبیت مشتیری قیام نمودند و از  
اسماء العلیم و الخلیم و اللطیف و الرؤف و غیرها تعین ربوبیت ایشان  
باتمام انجامید و در سفلیات هر چه متعلق بمشتری بود از ان تربیت و انتظام  
یافت پس مرتخ و مشتری مثل مظهر اسم الله باشند لیکن من حیث الربوبیه  
المخاصة قول و اعلم الى هذه الشیء في كلام امیر المؤمنین و اهل البیت  
علیهم السلام فی ادعیتهم بقولهم و بالاسم الذی خلقت به العرش

وبالاسم الذي خلقت به الارواح للغير ذلك والاسماء تنقسم  
 باعتبار الانس والهيبة الى جاليتها كاللطيف والى جلاليتها كالقهار  
 ولكل مخلوق حظ من اسم او اكثر الى ما لا يتناهى كحظ الملائكة  
 من التسبوح والقدوس وحظ الشياطين من التجناد والتمكبر و  
 حظ الانسان من جميع الاسماء كما قال تعالى **وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا**  
 وذلك لانه يتبرج بجلالها وجلالها جميعا وغيره انما يتبرج ببعض  
 دون بعض كما دبت **كَلِمَةً** فيها اشادة الى معنى الاسماء  
 وكيفية تبيينها اهل معرفت گویند صور نوعیه اشیا که ملکوت عالمی هر  
 اسمی از اسماحق تعالی در اسم نظم صورت انسان کاملست و چنانچه هر  
 نوعی کلی هست در تحت او اشخاص بسیارند و اقوال و اشیاء در حضرت هر اسمی  
 اسامی نامتناهی که هر یکی کلمه است از کلمات حق **إِنَّمَا الْمَسِيحُ خَلْقِي بَنِي مَرْجَمَ**  
**رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ** وفي الفاظ اهل البيت عليهم السلام نحن والله لا  
**الْحَسَنُ** التي لا يقبل الله من العباد عملا الا بحرفتنا وحق تعالی هر اسمی  
 تدبیر عالمی از عوالم پیچده هزار گونه میکند و بهر کلمه تربیت محلی پیامی آرد  
 و ظاهر عالم ملک اکبر و افعال اوست بباطن عالم ملکوت که اسما و کلمات اوست  
 نما آید و هو الظاهر و الباطن چنانکه هر ذره از ذرات عالم ملک  
 از عجز و افتقار و خایت ذل و اضطراب و نربان استعدا و سح که از فیض  
 اقدس یافته دایم در دعاست و آن بوجهی اجابت اوست مردعی حق  
 را **أَجِيبُوا دُعَاءِيَ اللَّهُ** و بوجهی سوال او از حق **يَسْأَلُهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ**

والادب و هر کلمه از کلمات در حضرت اسی از اسما که ملکیت از ملکوت  
مقدس با جایت او در کاروان صورت اجابت حق است و عار آن مضطر  
را آقن یجیب المضطر اذا دعاه و مطلوب او بحسب سوال مبذول  
و انا کمون کل ماسا لقوه و این است معنی کل قومه هو فی شأن  
یعنی در هر حادثه کاری دارد اسی ترا با هر کسی کار دگر کلمه فیها  
۲۷ اشاره ای معنی نمیکون اهل معرفت گویند عالم چون طالب جود است و قابل  
وجود و نسبت وجود مردم با و علی السویه است و اگر نه واجب الوجود بود  
یا متعین پس موجود نمی شود الا از اقتدار الهی که منسوب بذات الهیت ثانی  
ایم بقوله تعالی کن و از قبول وجود که منسوب با و الثاویه بقوله  
سبحانه و تعالی فیکون ای فلم یلبث ان یتمثل الامر فیلبث الیکون الیه  
من حیث قبوله للکون و استعداد له فان الیکون کان کما فی حقیقه  
العیین و لکنه مستعد لذلک الیکون بالامر فلما امر و تعلقت اراده الموجد  
بذلک و اتصل فی رای العین امره بهظهر الیکون لکما من فیه بالقوه  
الی الفعل فالظاهر لیکونه الحق و کائن ذاته قابل للکون فاولو قبوله  
و استعداد له للکون لما کان فما کوننا لعیینه الثابته فی العلم با<sup>۴</sup>تمثل  
الذاتی الغیر المجهول و قابلیته للکون و صلاحیته لسمع قول کن و  
اهلیته لقبول الامثال فما اوجده الا هو و لکن باحق و فیه او  
نقول ذات الاسم الباطن هو بعینه ذات الاسم الظاهر و القابل  
بعینه هو الفاعل فاعین الغیر المجهول عینه تعالی و الفعل و القبول



لیدان فهو الفاعل باحدى يديه والقابل بالآخرى والذات  
واحدة والكثرة نفوس فتح اند ما وجد الشيء الانفسه ولى  
الظهوره سؤال اگر گویند که اشیا پیش از وجود معد و مند پس چگونه  
شوند با مثال و قبول امر و انقیاد و این معانی حاصل میشود مگر از اینجا و را  
وجود باشد و نیز چگونه ممکن بود مکنون چیزی که وجودش مستفاد از غیر است  
بنفس خود چرا آب گوئیم که اشیا موجودند بوجوه علمی آبی از لا و ابدأ اگر چه با  
وجود عادی معد و مند و این صفاتی که مذکور شد تنها از لوازم وجود عادی  
نیست بلکه از لوازم وجود هست مطلقا پس اشیا در حالت اتصاف بوجوه علمی  
نیز بدین اوصاف موصوفند غایت ما فی الباب ظهور این صفات بحسب الم  
مختلف باشد چون تفاوت لطافت و کثافت در اعیان عالم ارواح و اجسام  
و سرنبت مکنون با عیان و کشف تحقیق آن آنست که اعیان از ان روی که از  
حیثیت حقیقت عین خندایشانرا ظهور و اظهار بنفسه و جمیع مراتب وجود است  
بر اسطر اتصاف بصفات آبی اگر چه از ان روی که متعین اند بتعینات خاص  
متنند از ذاتی که منزه است از تعین و اشیا در انجهز و ضعف فقر و سکنست  
با اعتبار ثانیست پس اگر نسبت فعل بعین عید کنیم و چه و ایدو که بر یک کنیم  
همه صحیح است در چشم تصور است بسیار آید چون در نگری یکی  
بیکرا آید که قدرت و فعل هست اما نه زمانست زمانست که او با پدیدار  
آید کلمه فیما اشادة الی کلیات الموجودات و مراتبها و  
انها توجع الی عین واحدة اهل معرفت گویند موجودات مع کثره تها منظر

پنجمت و آنرا حضرات عمره خوانند و این پنج حضرت جای بروز رحمت در آن  
 بذات یا صفی از صفات و صفت لازم ذات است بلکه عین ذات است اول حضرت  
 ذات هست که در آن بروز رحمت بذات خود بروز خود و درین حضرت اسماء  
 بالکلیه مقتضی اند و لا َظْهَورَ لَهَا لَاعْلَما و لا و جِدا نَنا کَانَ اللهُ و لم یکن  
 مع شئ و آنرا غیب مطلق گویند که از آن هیچکس حکایت نتواند کرد زیرا که  
 آنجا اسم و رسم نه گنجد و عبارت چون اشارت مجال ندارد و بیدل از بی نشان  
 چه گوید باز دوم حضرت اسماء هست که در آن بروز رحمت با الوهیت و  
 درین حضرت ایمان ثبوت علی دارند فهی ظاهرة للعالم لهما لا لانفسها  
 و امثالها فیها اسم الغیب اقول و لعلنا الیها اشیر فی ادعیتنا ایتمنا  
 علیهم السلام بقولهم بالاسم الذی خلقت به کذا و بالا اسم الذی  
 خلقت به کذا اسم حضرت اسماء است یعنی عالم ارواح که در آن بر الوهیت  
 بر الوهیت اقول و لعلنا الیها اشیر بقولهم علیهم السلام و ب کذا و ب  
 کذا چهارم حضرت مثال و خیال که آن جای بروز رحمت بصورت مختلفه و از  
 معانی و حقایق اقول و لعلنا الیها اشیر بقولهم علیهم السلام ان فی  
 العرش تمثال جمیع ما خلق الله یحیم حضرت حس است و مشایده که جای  
 بروز رحمت بصورت تعیینه کونیه و هو العالم المحسوس و در آن حضرت نشسته  
 اخیر ایمان را ظهور رحمت لانفسها و لا مثالها علما و وجدنا اقول  
 و لعلنا اشیر الی الاربعه الاخیره بجمل التوحید ذاجهتین سمیت  
 سفلاهما قلبا ما و دد فی ادعیتهم علیهم السلام اللهم فو ظاهری

مَطَاعَتِكَ وَبِاطْنِ حَقِّكَ وَتَلَوْنِ حَقِّكَ وَدَوْنِ مِثْلِكَ  
 قَوْلِكَ بِاسْتِقْلَالِ اِقْصَالِ حَقِّكَ بِسُفْرِ اَعْلَى غَيْبِ مَطْلَقِ بَاشَدِ  
 و تو درین حضرت که ازلی و اسفل حضرات بطریق قهقری بازگو و برین  
 که هر چه در عالم محسوس است مثال و صورتیست بجزیرا که در عالم مثالت و  
 هر چه در عالم مثالت صورت و مثال ثانیست از شئون حضرت ربوبیت و پیر  
 و حضرت ربوبیت صورت اسمی از اسماء الله و هر اسمی صورت معنی و پیر  
 و چی عزات متعالیه که بان وجه ظهور و بروز میکند در کونی از اکوان پس  
 عارف بداند هر چه در عالم محسوس ظاهر میگردد صورت معنی است یعنی وجودیت  
 از وجود حق باقی که ظاهر و بارز شده بان هستی تو پیرایه هستی در گشت  
 مستیت ز جام می پرست و گشت ز بهار مشغله که دستی داری کین است تو  
 استین دست و گشت کلماتی ال کون وهم و خیال او عکس فی مرایا  
 او ظلال لاح فی ظل التوی شمس الهدی لا تکن حیران فی فیه  
 الضلال فان فی الوجود الاعمین واحدة هی عین الوجود المطلق و  
 حقیقت و هو الوجود المشهود لا غیر و لکن هذه الحقیقة الواحدة  
 والعمین الاحدیة لها مراتب ظهور لا تنهاهی ابدائی التعمین والتخصی  
 و کلیات هذه المراتب مخصصة فی خمس اثنان منها منسوبتان الیه  
 الحق سبحانه و ثلث منسوبة الی ال کون و الانسان الحقیقی الکامل  
 جامع للجمع و هو معاد الوجود و قیامت کما یاتی تحقیقنا ان الله  
 و پرشیده نماید که هر چند شرایط وجود پیش میشود بعد از موجود از حضرت حق

سبحانه پیش بگرد و ابد موجودات ازین حقیقت همیت انانیت  
 بوجوده العنصری نیرا که وحی نوع اخیر است از مولود آخرین از موالید  
 ثلث پسریات احتیاج و امکان درگاه همه موجودات بیشتر باشد و عجیب  
 مانده اند رجوع بوحده افزون تر اما حق سبحانه در حقیقت انانی استعدا  
 رفیعان محب بنیاده است بر خلاف سایر حقایق که هر یک از ایشان به مقتضای  
 و قایم الاله مقام معلوم در مقام خود مجبورند و استعدا و تجاوز از آن  
 ندارند و ذلك لتطویر الانسان فی اطوار الوجود کلها کانهما و ذائع  
 حنده آسمان بار امانت نتوانت کشید قرصه فال بنام من و یوم از زنده  
 کلمه فیها اشادة الی کیفیت تزیلات الوجود و معاصره الوجود  
 ۲۹ یبندی بعد مرتبه الغیب فی التعین والتمیز فیزل من ماء الاطلاق  
 الی ارض التقدیر مرتباً من الاشرف فالاشرف الی ان یتهی الی  
 ما لا احسن منه فی الامکان ولا اضعف فیتقطع هذه السلسلة  
 التزویج ثم یاخذ فی العروج كذلك منه و جاز لا ینال یترقى من  
 الارذل الی الافضل الی ان یتهی الی الذی لا افضل منه فی هذه  
 السلسلة العروجیة فیکون هو بازاء ما یدعی منه فی النزول  
 کما اشیر الیه بقوله سبحانه یدب الامر من السماء الی الارض ثم یرجع  
 الیه و کلما کان الی مبدئه سبحانه اقرب فهو الی البیت و الوحدة و  
 الفنا اقرب و من الاختلاف والترکب و الاقفا و بعد و المرتبة  
 الاولى التي یظهر فیها الوجود و لا بصود الاحیان لا یختص فی قومه

ولا في شيء من صفاته وفعاله الى شيء سوى مبدء هذا اليوم جل  
اسمه ويسمى اهل تلك المرتبة على اختلاف درجاتهم بالعقول و  
الادواح والملائكة المقربين ولهذا ورد اول ما خلق الله العقل  
وفي المرتبة الثانية وان لم يفتر في قومه الى غير ما فوته ولكنه  
يفتر في افعاله وصفاته الى ما دونه من المراتب ويسمى اهلها على تفاوت  
اقدارهم بالنفوس والبرازخ والملائكة المدبرين وفي المرتبة الثالثة  
يفتر في قومه ايضا الى ما دونه ويسمى بالصود والطباع وفي المرتبة  
الرابعة ليس له حيثية سوى حيثية الامكان والقوة ولا شيئية لم يخلق  
محصلة الا قبول الاشياء ويسمى بالمادة والماء والهوى والهباء  
فهاية تدبير الامر هداية مراتب الخلق ولهذا ورد ان اول ما  
خلق الله الماء ثم ياخذ في العود فاول ما يحصل فيه مركب من ماء  
وصورة يسمى بالجسم ثم يتخصص الجسم بصورة اعلى واشرف فيصير  
بها اذا اعتداه ونمو ويسمى بالنبات ثم يزيد تخصصه بصورة اخرى  
اعلى مما قبلها ويصير بها اذا حس وحركة ويسمى بالحيوان ثم يزيد تخصصه  
 بصورة اعلى وافضل يصير بها اذا نطق ويسمى بالانسان وللانسان مراتب  
كثيرة الى ان يصير كاملا ذاعقلا مستفاد فحينئذ تتم دائرة الوجود  
وتنتهي سلسلة الخلق والوجود ووسط خط عطفه همتي بحقيقة بهم تويرتي  
فالوجودات ابداات فكانت عقلا ثم نفسا ثم صورة ثم مادة فها  
منعكس كانهما دارت على نفسها جلا متصدا ثم نباتا ثم حيوانا ثم

انا ناذعقل فابتداء الوجود من العقل وانتهى الى العقل كما  
 بدأ كعودون كما بدأنا اول خلق نعيده وفي الحقيقة من  
 الله البتة واليه يعود والى الله المصير اين جان عاريت كنه بحفظ  
 سروده دوست روزى خوش بنيم وتليم وصى كنم والشرف والكمال  
 انما هو بالدفن من الحق المتعال ففى البد وكلما تقلد كان او قل نقصا  
 وفى العود كلما تاخر كان احلى مكان والى البد واشير بليلة القد  
 واتوال الكتب وارسل الرسل المعنويين تنزل الملائكة و  
 الروح فيها باذن وهم من كل امر الى العود بيوم القيمة والقر  
 المعنوى تعج الملائكة والروح اليسرى يوم كان مقداره خمسين  
 سنة وعندهما عين في الاخيار بالاقبال والادبار وصى الكافي  
 باسناده عن الصادق ع قال ان الله خلق العقل وهو اول  
 خلق من الوجودانيين عن يمين العرش من نوره فقال له ادبر  
 فادبر ثم قال له اقبل فاقبل فقال الله تعالى خلقتك خلقا عظيما  
 وكومتك على جميع خلقى قال ثم خلقا الجمل من البصر الاجاج ظلماتيا  
 فقال له ادبر فادبر ثم قال له اقبل فلم يقبل فقال له استكبرت فلعله  
 ثم ذكر عليه السلام جنود العقل من الخيرات وجنود الجمل من  
 الشرور والجمل يتميز ويظهر بالعقل فوجوده بالعرض من غير  
 صنع وادباره تابع لادبار العقل واقباله جميعا وانما لم يقبل لانه  
 بالادبار يبلغ اقصى مراتب الكمال المصنوع فى حقته ولهذا استكبر

کلمه بایم جمع بین تقدیر و الارواح علی الاجساد و بین خلق  
 بعد و ث الاجساد وجود نفوس جزئیة انانیة که عموم آدمیا نراست  
 بنحویکه در عالم شهادت بعد از حصول مزاج است و بحسب استعداد آن تشدید  
 بالبرهان فی محله و اگر چه بنحوی دیگر بیشتر در عالم ذر بوده اند و اما وجود  
 نفوس کلیة انانیة که مختص بکمال و خواص است پیش از وجود اجساد است  
 و در نفوس جزئیة ایشان استعداد آن هست که ترقی کنند از مرتبه جزئیة  
 و منسلخ شوند از صفات تعقیدیه عرضیه بحیثی که کلیات خود را بکنند و با آنها  
 متصل گردند و ذلك لان ذواتها الجزیة من حیث جزئیة اعمال  
 ان تشاهد المبدء الاول بل لا تشاهد کلیات حق تصیر کلیة ثم  
 تزود ترقیا باصلاها بالکلیات طبقة بعد طبقة مستفيدة من  
 کل اتصال استعدادا وجودیا و نوراً و بصیرة الی ان ینتهوا الی  
 العقل الاول فیستفیدون من الاتصال به ما ینفیدون لا شاهد  
 المبدء الاول کما هو شان العقل الاول و روحی که بعد از استعداد  
 مزاج موجود میشود روح برزخیست که از ماده مجرد است نه صورت و ثقلت  
 بر شبهت و غضب و روحی که تقدم بر اجساد دارد روح قدسی است که از  
 ماده و صورت هر دو مجرد است و ان کان لها فی البرزخ صوره  
 لها بمنزلة الابدان و لا بد لها النصرة بمنزلة الارواح فان  
 کل عال یشتمل علی ما هو اسفل منه و العکس فالارواح المجردة  
 عن الامور التي من جنس الملائكة المقربين و العقول تقدیر

على الاجساد والارواح الصورية البرزخية حادث ثم يجدوث  
 الاجساد ببدء آرزو من آرزو دروشتان كنز تارك نشان  
 بود و نه از تارك نشان وما يدل على ان روح القدس مختص  
 بالخاص ما رواه في الكافي عن امير المؤمنين عليه السلام ان  
 للانبيا وهم السابقون خمسة ارواح روح القدس وروح اليمان  
 وروح القوة وروح الشهوة وروح البدن وقال فبروح القدس  
 بعثوا الانبياء وبها علوا الاشياء وبروح اليمان عبدوا الله ولم  
 يشركوا به شيئا وبروح القوة جامدوا عداوتهم وعالجوا معاشهم  
 وبروح الشهوة اصابوا لذيق الطعام ونكحوا المحلال من شباب  
 النساء وبروح البدن دبوا ودرجوا ثم قال وللمؤمنين وهم  
 اصحاب اليمين الاربعة الاخيرة ولكفارهم اصحاب الشمال  
 الثلاثة الاخيرة كما للدواب في لفظ هذا معناه وباسناده عن  
 علي بن الحسين عليهم السلام قال ان الله خلق النبيين طينتين  
 حليين قلوبهم وابداهم وخلق قلوب المؤمنين من تلك الطينة  
 وجعل خلق ابدان المؤمنين من دون ذلك وخلق الكفار من طينة  
 مججين قلوبهم وابداهم فخط بين الطينتين فمن ذلك يلد المؤمن  
 الكافر ويولد الكافر المؤمن ومن ههنا يصيب المؤمن السيئة ومن ههنا  
 يصيب الكافر الحسنة فقلوب المؤمنين تحن الى ما خلقوا منه وقلوب  
 الكافرين تحن الى ما خلقوا منه كانا وادع عليه السلام بالعليين ما



يعم الملكوت المجرى عن المادة والصورة معاً والملكوت المجرى عن المادة فقط فان خلق قلوب النبيين من الملكوت الاعلى اعنى عالم العقول والارواح وخلق ابدانهم من الملكوت الاسفل اعنى عالم النفوس والاشباح واود بالتجين عالم الملك ذى المادة وانما يتعرض لذكر الابدان العنصرية للنبيين لانه لا حلاقة لهم بها كما هم وهم في جلايب من هذه الابدان قد نفصوها وتجردوا عنها لعدم ركونهم اليها وشدة شوقهم الى النشأة الاخرى وانما نسب خلق ابدان المؤمنين الى مادون ذلك لانهم ركبته من هذه ومن هذه لتحل لهم بهذه الابدان العنصرية ما داموا فيها وانما نسب خلق قلوب الكفار الى سبحانه لانه لم يشده وكونهم الى العالم الاوّل الى الله هو بمنزلة التجين واخلاقهم الى الارض بشرائهم كانهم ليس لهم من الملكوت نصيب لاستغراقهم في الملك والمخلطين الطينيين اشياء المتعلق الارواح البرزخية بالابدان العنصرية بل شواهاها شيئاً فشيئاً من النشأتين غلبت عليه صار من اهلها فيصير مؤمناً حقيقياً او كافراً حقيقياً او بين الامرين على حسب مراتب الايمان والكفر والادليل على تقدم ارواح النحوص الكمل على الاجساد من جهة الثقل فمنه قول النبي صلى الله عليه واله في البحر المشهور اول ما خلق الله روحى وفى رواية نورى ومنه قوله صلى الله عليه واله اول ما ابدع الله الاجساد بالنفوس عام وقوله صلى الله عليه واله اول ما ابدع الله

النفوس المقدسة المظلمة وانطقها بتوحيده ثم خلق بعد ذلك  
 سائر خلقه وقوله صلعم نحن الاخرون الساهون وقوله صلى الله عليه  
 واله كتبت نبيا وادم بين الماء والطين وقوله صلى الله عليه واله  
 انا اول الانبياء خلقا واخرهم بمشاعر الصادق عليه السلام قال  
 قال الله يا محمد اني خلقتك وعلينا نودا يعني روحا بلا بدن  
 قبل ان اخلق سمائي وارضى وعرشى وبجهرى فلم تول فخلقت  
 محمدنى وفى مناقب ابن المغازلى عن سلمان قال سمعت جبري  
 المصطفى محمد صلى الله عليه واله يقول كنت انا وطلح نوادر بين  
 يدى الله عز وجل مطيعا يستبح الله ذلك النور ويقدره قبل  
 ان يخلق ادم باربعة عشر الف عام فلما خلق الله ادم ركب ذلك  
 النور فى صلبه فلم يزل فى شئ واحد حتى افرقنا فطلب عبد المطلب  
 فخرنا انا وجزءه على والاخبار فى هذه المعنى كثيرة سيما فى بعضها  
 فى هذا الكتاب ان شاء الله تعالى كلمة بما يتبين انية  
 عالم المثال والبرزخ وكميته وكيفيته لما كان تدبير الاجساد منقلا  
 الى الارواح وتعددا لارتباط بين الارواح والاجساد للبانية  
 الذاتية بينهما خلق الله تعالى عالم المثال برزخا جامع بين عالم  
 الارواح وعالم الاجساد ليصح ارتباط احد العالمين بالآخر فيتاتي  
 حصول التاثرو والتاثير وصول الامداد والتدبير فهو عالم روحاني  
 شبيه بالجوهر العجاني فى كونه محسوسا مقدريا يظهر فى الزمان

والمكان وبالجوهر العقلي في كونه نورانيا منزها عن المكان والزمان ليس  
 بجسم مركب مادي ولا جوهر مجرد عقلي بل له جملتان يشبه بكل منهما  
 ما يناسب عالمه وما من موجود محسوس أو مقول إلا وله مثال  
 مقيد في هذا العالم البرزخي ففوق العالم الكبين بمنزلة الخيال  
 في العالم الانساني الصغير فمنه ما يتوقف أدراكه على القوى  
 الدماغية وليسمى بالخيال المتصل ومنه ما لا يتوقف على ذلك و  
 يسمى بالخيال المنفصل ولهذا العالم وخاصة تجسدا لأرواح في مظاهر  
 المثاليه المشار إليها بقوله سبحانه فتتلها بشراسويا وقوله عز وجل حكاية  
 عن السامري فقبضت قبضة من اثر الرسول يعني به جبرئيل اذ  
 كان راكبا على فرس وبما ورد ان النبي صلى الله عليه واله كان  
 يرى جبرئيل في صورة دحية الكلبي وان كان يصيح منه كلاما  
 مقروءا في كثرة الالفاظ والحروف والى هذا العالم يترقى المتروكون  
 في معارجهم الروحانية الحاصلة بالانفلاخ عن هذه الصور  
 الطبيعية العنصرية واكتساء ارواحهم المظاهر الروحانية وفيه  
 يتشكل النفوس الكاملة بصورهم المحسوسة في مكان غير مكانهم  
 الذي كانوا فيل ويتشكل باشكل غير اشكالهم المحسوسة وهم في  
 دار الدنيا ويظهرون لمن يريدون الظهور له وبعد انتقالهم  
 الى الآخرة ايضا لا يناد تلك القوة بارتفاع المانع البدني بالجملة  
 به وفيه تجسد الارواح وتروح الاجساد وتخص الاخلاق

والاعمال وظهور المعاني بالصور المناسبة لها بل ظهور الاشباح  
 في المرايا وسائر الجواهر الصقيلة والماء الصافي ايضا فانها كلها  
 من هذا العالم بل وفيه يرى ما يرى في الخيال من الصور  
 منام كانت او يقظته فانها متصله بهذا العالم مستفزة منه كالگو  
 والشبابيك التي يدخل منها الضوء في البيت فهو عالم وسيع  
 ما فوقه من المجرىات بصورها وما تحته من البحار مائات بصورها  
 وهو واسطة القدر اليه تعرج الحواس واليه تنزل المعاني وهو  
 لا يبرج من موطنه تجبي اليه ثمرات كل شئ وبه يصح ما ورد من  
 اخبار معراج النبي صلى الله عليه واله من روية الملائكة <sup>نبيا</sup> ولا  
 مشاهدة وفيه حضور الائمة المعصومين عليهم السلام عند اخضا  
 الميت كما ورد في اخبار كثيرة وفيه سوال القبر وفيه وعد ابر  
 وزيارة المؤمن اهل بعد موته وما ورد ان الارواح بعد الموت  
 في صفة الاجساد تتعارف وتتسأل وغير ذلك ما يشاكله ويشبه  
 يكون من هذا القليل نزول عيسى قال الصدوق طاب ثراه  
 نزول العيسى الى الارض رجوعه الى الدنيا بعد موته لان الله قال  
 اتي متوفيك ورافعك الى وكذا ما استفاض به الاخبار عن  
 اهل البيت عليهم السلام ان الله عز وجل سيعيد قوما عند ظهور  
 قيام المهدي عليه السلام فمن تقدم موته من اوليائه وشيعته ممن  
 محض الايمان محضا ليفوزوا بثواب نصرته ومعونته ويبتهجوا

بظهور دولته ويعيد ايضا قوما من اعدائه من محض الكبر  
 محضا ليقيمهم وينالوا بعض ما يستحقونه من العقاب في القتل على  
 ايدي شيعته او الذل والخضوع بايات همدونه من علو كلمته و  
 الرجعة التي اختص بالايان بها اصحابنا الاماميون ولها اولوا  
 بعض ايات الحشر والبعث نقلا عن ~~الشيعة~~ عليهم السلام وتأتي هذه  
 الكلمة في اداة بيان في كلمة البزخ وكلمة صني قريش اننا الله  
 كلمة فيها اشادة المثابة بروية الحس والخيال والى معنى  
 الروية والخلق بالهمة كثيرا ما يقع الاشتباه بين ما يراه الانسان  
 بعين الحس وبين ما يراه بعين الخيال مع انهما مختلفا الاحكام  
 فرب قليل في عين الحس هو كثير في عين الخيال وبالعكس كما قال الله  
 تعالى **وَإِذْ يَرْيَكُوهُمْ إِذَا انْقَضَىٰ عَنكَ أَفْئِدَتُهُمْ فِي أَفْئِدَتِهِمْ وَأَوْ كَيْفَ تَتَوَقَّعُهُمْ**  
**وَقَالَ غَرُوجٌ لِّمَنْ يُرِيهِمْ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَانُوا تُحِبُّونَ قُلْ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَانُوا تُحِبُّونَ**  
**وَقَالَ غَرُوجٌ لِّمَنْ يُرِيهِمْ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَانُوا تُحِبُّونَ قُلْ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَانُوا تُحِبُّونَ**  
 عين الحس فاذا ان الابعين الخيال فموج في الخيال وليس بحق  
 في الحس لاختلاف الثباتين وهذا كما ترى في المنام اللين  
 تشبيه ولم يكن سوى عين العلم فما واثقه لبنا وهو علم ليرى الابعين  
 الخيال ومن هذا يظهر ان الروية ليس من شرطها ان يكون  
 بالعين ولا المرئ انما يسمى مرئيا لكونه يحصل بالعين بل لانه  
 غاية انكشاف الشيء فلو وقعت غاية الانكشاف بقوة اخرى  
 كانت حقيقة الروية بمجالها كالصود التي يراها النائم وهو

اوتاما فالنفوس اذا كانت قوية كانت اقتدارها على الخلق  
 اقوى فيكون متصوراتها موجودات خارجية حاضرة عندها  
 بذواتها وعند من يكون درجته في القوة والنورية هذه القوة  
 قال بعض اهل المعرفة بالوهم يخلق كل انسان في قوة خياله ما لا  
 وجود له الا فيها فهذا هو الامر العالم لكل انسان والعارف يحكي  
 بالهمة ما يكون له وجودا من خارج محل الهمة ولكن لا يزال  
 الهمة تحفظه ولا يؤد حفظ ما خلقته فتى طر على العارف غفلة عن  
 حفظ ما خلقه ذلك المخلوق الا ان يكون العارف قد ضبط  
 جميع الخفريات وهو لا يفطن الى قول واعلمه كان من هذا التبديل ما  
 ورد عن الصادق انه كان عنده ناصبي يؤذيه بمشاهد من  
 المنصور فامر عليه السلام صورة اسد كانت على الوسادة انخذ  
 عدد والله فصارت اسدا فافترسه ثم عادت الى مكانها كلمة  
 فيها اشارة الى اثبات المسخ وبطلان الفسخ اما مسخ الاشخاص  
 الانسانية صورا حيوانية تناسبها في الاخلاق كما ورد في السنة  
 الشريفة فقد يكون بظهور دار واحدا بالابذان البرزخية وقد يكون  
 بجزئها في ابدانها العنصرية بتبديل صورها الى صورة ما غلب  
 عليها صفاته واخلاقة من الحيوانات وذلك لعظمة القوة النفسانية  
 حتى صارت تغيير المزاج والهيئة على شكل ما هو على صفاتها من حيوان  
 اخر وهذا انما يقع في قوه غلبت نفوسهم وضعفت عقولهم كما وقع

في بني اسرائيل قال الله تعالى وجعل منهم القردة والخنازير  
 قال كونوا قردة خاسئين وروى في الكافي عن الصادق عليه  
 السلام قال اني كان قلعد ابي الجحر ومعه رجل يبدشه فاذا هو  
 بوزغ يولول بلسا نه فقال ابي للرجل اتدري ما يقول هذا الرجل  
 قال لا اهل بي يا يقول قال فانه يقول الله لئن ذكرتم عثمان بن عفان  
 شتمن عليا حق تهم من ههنا قال وقال ابي ليس موت من بني  
 امية ميت الا مسخ ونفا قال قال ابن عبد الملك بن مروان لما تولى  
 به الموت مسخ وزغا فذهب من بين يدي من كان عنده وكان  
 عنده ولده فلما قدوه عظم ذلك عليهم فلم يدروا كيف يصنعون  
 ثم اجتمع امرهم على ان ياخذوا جذعا فيصنعوه كهيئة الرجل قال  
 ففعلوا ذلك والبسوا الجذع درع حديد ثم القوه في الاكفان  
 فلم يطلع عليه احد من الناس الا انا وولده والمسخ كما يكون في الدنيا  
 يكون في الاخرة برزخا وبعثا وفي الحديث النبوي يجرس الناس  
 يوم القيمة على نيا قمر يجرس الناس على صود تفسر عند ما القردة والحنازير  
 واما التناسخ بمعنى انتقال نفس من بدن الى بدن مباين له ومنفصل  
 عنه في هذه النشأة الدنيا وية بان يموت حيوان وينقل نفسه  
 الى حيوان اخر مصري او غير الحيوان فلا ينبغي استحالة عند اهل  
 العلم قال بعض اهل المعرفة بعدما ذكر احوال الصور وشكل التفرع  
 ومن هنا زل القائلون بالتناسخ لما رواه سمعان الانبياء قد

بهما على انتقال الروح الى هذا الصعد البرزخية ويكون فيها على  
 صوراً خلافتها وروا تلك الارواح في الحيوانات تخيلوا في قول  
 الانبياء والرسول عليهم السلام والعلماء ان ذلك واجع الى هذه  
 الحيوانات التي في دار الدنيا وانها ترجع الى التخليص وذكروا  
 ما علمت من مذهبهم فاخطاوا في النظر والتاويل جميعاً <sup>كلية</sup>  
 فيها اشارة الى تعدد النفس في ذاتها ولها يقين مراتب النفس الانسانية  
 في ترقياها روى ان اهرابيا سأل امير المؤمنين عليه السلام  
 عن النفس فقال له عن اى نفس تسأل فقال يا مولاي هل للنفس  
 انفس عديدة فقال نعم نفس نامية بناتية ونفس حسية حيوانية  
 ونفس ناطقة قدسية ونفس الهيبة ملكوتية كلية قال يا مولاي  
 ما النامية قال قوة اصلها الطبايع الاربع بد وایجادها عند  
 مستط النطفة مقرها الكبد مادتها من لطايف الاخذية فعلها  
 النمو والزيادة وسبب فراقها اختلاف المتولدات فاذا فارقت  
 عادت الى ما من بدات عودا ما زوجة لا عود مجاورة فقال يا مولاي  
 وما النفس الحيوانية قال قوة فلكية وحرارة غريزية اصلها الافلاك  
 بد وایجادها عند الولادة الجسمية فعلها الحيوانية والحركة والعظم  
 والغنى والغلبة ككتاب الاموال والشهوات الدنيوية مقرها القلب  
 وسبب فراقها اختلاف المتولدات فاذا فارقت عادت الى ما من  
 بدات عودا ما زوجة لا عود مجاورة فتقدم صورتها ويبطل فعلها



ووجودها وبفصل تركيبها فقال يا مولاي وما النفس الناطقة ؟  
 القدسية قال قوة لا موتية بد فابجادها عند الولادة الدينية  
 مقرها العلوم الحقيقية الدينية موادها التأثيلات العقلية فعلها  
 المعارف الربانية وسبب فراقها لتحلل الآلات الجثمانية فاذا  
 فارقت عادت الى ما من بدات عود مجاورة لا عود بازجة فقال  
 يا مولاي وما النفس اللاهوتية المكتوبة الكلية فقال قوة لا موتية  
 وجوه تربط حية بالذات اصلها العقل منه بداءت فخذت  
 واليه دلت وأشارت وعودتها اليه اذا كلبت وشابهته ومنه  
 بدأت الوجود واليه يعود بالكمال فلهي ذات الله العليا وشجرة  
 طوبى وسدرة المنتهى وجنة المأوى من عرفها لم يشق وما هو  
 ومن جهلها ضل سعيه وغوى فقال السائل يا مولاي وما العقل  
 قال العقل جوهر داك محيط بالاشياء من جميع جهاتها حارف  
 بالشيء قبل كونه فهو حلة الموجبات ونهاية المطالب وعن كميل بن  
 زياد قال سألت مولا نا امير المؤمنين عليه السلام فقلت يا امير  
 المؤمنين اريد ان تعرفنى فنى فقال يا كميل واى النفس  
 تريد ان احرنك فقلت يا مولاي هل هي النفس واحدة فقال  
 يا كميل انما هي اربعة النامية النباتية والحسية الحيوانية والناطقية  
 القدسية والكلية الالهية ولكل واحدة من هذه خمس قوى  
 وخاصيتان فالنامية النباتية لها خمس قوى ماسكة وجاذبة

وما خفية ودافعة ومهريّة ولها خاصيتان الزيادة والنقصان  
وابتعاثها من الكبد والحسية الحيوانية لها خمس قوى مسموعة  
وشم وذوق ولس ولها خاصيتان الرضا والغضب ابتعاثها  
من القلب والناطق القدسية لها خمس قوى فكر وذكو وعلم  
وحلم ونباهة وليس لها ابتعاث وهي أشبه الأشياء بالثقل  
الملكية ولها خاصيتان الزاخرة والحكمة والحكمة الإلهية لها خمس  
قوى بقاء في فناء ولعيم في شفاء وعز في ذل وفقر في غناء  
وصبر في بلاء ولها خاصيتان الرضا والتسليم وهذا التبعيد  
من الله واليه تعود قال تعالى وفجعت فيه من روعي وقال الله  
تعالى يا أيها النفس المطمئنة ارجعي إلى ربك راضية مرضية  
والعقل وسط الكل اقول النفسان الاخيرات والاحتيا في كثير من  
افراد الانسان كما مر في كلامه عليه السلام في كلمة تقدم الادراج  
على الاجسام كلمة علوية في شأن العالم العلوي وكيفية  
ارتفاع النفس اليه روى في كتاب الغرر والدرر ان امير  
المؤمنين عليه السلام سئل عن العالم العلوي فقال صورانية  
عن المواد خالية عن القوة والاستعداد فجعلها بها فاشترط لها  
فتالات والقافي هويتها مثاله فاعلم عنها افعالها وخلق  
الانسان في ارض ناطقة ان ذكاهما بالعلم والعمل فقد شابهت  
جواهر ايل اللهما واذا اعتدل مزاجها فامرقت الاضداد

قد شارك بها السبع الشداد وروى ان بعض اليهود اجتاز  
 به وهويته كلهم مع جماعة فقال له يا بن ابي طالب انك تعلمت الفلسفة فكيف  
 يكون منك شان من الشان فقال عليه السلام وما تعنى بالفلسفة  
 اليس من اعتدل طباعه صفا مزاجه ومن صفا مزاجه قوى  
 اثر النفس فيه ومن قوى اثر النفس فيه مما الى ما يرتقيه  
 ومن مما الى ما يرتقيه فقد تخلو بالاخلاق النسانية ومن تخلو  
 بالاخلاق النسانية فقد صار موجودا بما هو انسان دون ان يكون  
 موجودا بما هو حيوان ومن صار موجودا بما هو انسان فقد دخل في الباب  
 الملكى الصمد وليس له عن هذه الناية مفر فقال اليهودى الله اكبر  
 يا بن ابي طالب لقد نطقت الفلسفة جميعها فى هذه الكلمات وطمع  
 الله عنك وروى ابن جهمودا لاحافى عنه عليه السلام قال  
 ان الله شرابا لاوليائه اذا شربوا سكروا واذا سكروا اظهروا  
 واذا اظهروا طابوا واذا طابوا ذابوا واذا ذابوا اخلصوا  
 واذا اخلصوا اطلبوا واذا اطلبوا وجدوا واذا وجدوا وصلوا  
 واذا وصلوا اتصلوا واذا اتصلوا افرقوا بين المحبوبين خيمتهم مما  
 يناسب هذا الحديث ما ورد فى الحديث القدسى من طلبة  
 وجدنى ومن وجدنى عرفنى ومن عرفنى احببني ومما احببني  
 عشقني ومن عشقني عشقته ومن عشقته قتلته ومن قتلته  
 فعلى ديتيه ومن على ديتيه فانه ديتيه كلمة صادقة فى صلة

يا بن ابي طالب  
 قد نطقت الفلسفة  
 جميعها فى هذه  
 الكلمات وطمع  
 الله عنك

تنزل الارواح من الملكوت الاعلى روى الشيخ الصدوق  
طاب ثراه في كتاب التوحيد عن عبد الله بن الفضل الهاشمي  
قال قلت لابي عبد الله عليه السلام لاي حلة جعل الله تبارك  
وتعالى الارواح في الابدان بعد كونها في الملكوت الاعلى ارفع  
محل فقال ان الله تبارك وتعالى علم ان الارواح في شرفها وعلو  
متى تنزلت على الملائكة اكثرها الى دعوى الربوبية وندحرجل  
فجعلها بقدر تنفي الابدان التي قدرها لها في ابتداء التقدير  
نظرها ورحمة بها واحوج بعضها الى بعض وعلى بعضها على بعض  
ورفع بعضها فوق بعض درجات وكفى بعضها ببعض وبغاليهم  
رسله واتخذ اليهم حججا مبشرين ومنذرين يامروهم بتعالى  
العبودية والتواضع لعبودهم بالانواع التي تعبد لهم بها ونصب  
لهم عقوبات في العاجل وعقوبات في الاجل ومثوبات في  
العاجل ومثوبات في الاجل ليبلغهم بذلك في التحذير وينهكهم  
في الشريد لهم بطلب المعاليث والمكاسب فيعلموا بذلك انهم  
مربوبون وعباد مخلوقون ويقبلوا على عبادته فيستحقوا بذلك  
نعيم الابد وجنته الخلد ويؤمنون من النزوع الى ما ليس لهم بحق  
قال يا بن الفضل ان الله تبارك وتعالى احسن نظر لعباده  
منهم لانفسهم الا ترى انك لا ترى فيهم الا محبا للعلو على غيره  
حتى ان منهم من قد نزع الى دعوى الربوبية ومنهم من قد نزع

الى دعوى النبوة بغير حقها ومنهم من قد تنزع الى دعوى الامامة  
 بغير حقها مع ما يرون في انفسهم من النقص والعجز والضعف  
 والمهانة والحاجة والفقر والالام المتناوبة عليهم ولعلوا الفلكم  
 والفاهم جميعهم يا بن الفضل ان الله تبارك وتعالى لا يفعل بيما  
 الا الاصلح لهم ولا يظلم الناس شيئا ولكن الناس انفسهم  
 يظلمون **كلمة** بها يتبين ان الوجود كله خير وان الشرف  
 موجود الا بالعرض قال اهل الحكمة والمعرفة الوجود كله خير  
 والشر لا ذات له لانه لو كان له ذات فلا يخلوا ما ان يكون شرا  
 لنفسه او لغيره والا اول باطل لان معنى كون الشيء شرا لشيء  
 ان يكون معدا له او لبعض كما لا تليق الا بالشيء لا يقتضي عد  
 والا لما وجد وكذا لا يقتضي عدم كمال التكيف وجميع الاشياء  
 طالبة لكمالها لا مفضية لعدمها مع انه لو اقتضى احدهما  
 لكان الشر ذلك العدم لا نفسه وكذا الثاني لان كونه شر الغير اما لانه  
 يعدم ذلك الغير او يعدم بعض كماله فليس الشر الا لعدم ذلك  
 الشيء او عدم كماله لا نفس الامر الوجودى المعدوم فبالعدم  
 المفد للثبات مثلا ليس شر في نفسه من حيث انه كيفية ما و  
 بالقياس الى سببه الموجب له بل هو كما ان الكمالات وانما هو شر  
 بالقياس الى الثبات لفساده امرجهما فالشر بالذات هو فقدان  
 الثبات كمالا فاللا ديقه بها والبرد انما صارت شرا بالعرض لا قضا

٣٧

ذلك وكذا الظلم والظن مثل لينا من حيث هما امران يصدران  
عن قوتين كالغضب والشهوة مثلا بشر بل هما من تلك المحيثة  
كما لان لتلك القوتين انما يكونان شرًا بالقياس الى المظلوم  
او الى السياسة المدنية او الى النفس الناطقة الضعيفة عن ضبط  
قوتها الحيوانيتين فالشر بالذات هو فقدان احد تلك الاشياء  
كما له وانما اطلق الشر على اسبابه بالمجاز ثابته الى ذلك وكذلك  
القول في الاخلاق التي هي مبادئها وعلى هذا القياس المؤلمات  
فانها ليست بشرو من حيث انها امور خاصة ولا من حيث  
وجوداتها في نفسها او صدورها عن مبدءها انما هي شرود  
بالاضافة الى المتالم الفاقد الاتصال عضو من شأنه ان يتصل  
مثلا فهذه الموجودات ليست في نفسها ومن حيث هي موجودات  
بشروا انما هي شرود بالقياس الى الاشياء لعادتها كما لا تنها  
لانها بل لكونها مؤدية الى تلك الاعداء فشرتها المجازية  
ايضا انما هي بالاضافة الى اشخاص معينة دون مالا ينالها وهو  
تماما الخيرات فيكون حقيقته وقد تكون اضافية فالشر بها  
عدمها او عدمها كل ما لا يكون كذلك فهو خير فالوجود من حيث  
انه وجود خير محض والشر المحض لا ذات له فلا يفنق له مبدء  
ولهذا اورد الخبير كلمة بيدك والشر لغير اليك وورد بيدك  
الخير انك على كل شيء تدبر فنفى اضافة الشر الى الله دل على ان

الشرائع شيء وانما مراد لو كان شيئاً لكان بيده فان بيده  
 ملكوت كل شيء وهو خالق كل شيء على ان جميع اسباب الشئ  
 انما توجد تحت كوة القمر في بعض جوانب الارض التي هي حقيرة  
 بالنسبة الى الافلاك المقهورة تحت ايدى النفوس المطوَّسة  
 اشعة العقول الاسيرة في قبضة الرحمن ولا نسبتها الى جناب  
 الكبرياء الباهر الضياء فتصوّر ذرة الشرف وجه اشعة شمس الخير  
 لا يضرها بل يزيدها بما جلا وضياء وكالا كالثامة السوداء  
 على الصورة الملتحة لبيضاء تزيد ما حنا وملاحة واشراقاً وحباً  
 قال قلنا لم هزلت كما از قيل خيرت وكمال باشد ز نوت ذات پاک  
 مثال هر وصف که در حساب شریست و وبال دارد بقصور قابلیت  
 کمال کلمه فیها اشارة الى ان الکمالات کلها تابعة للوجود  
 هر کمال که در هر حقیقی یافته میشود آن کمال از مقتضیات و توابع وجود  
 آن حقیقت و هر موجودی بقدر قبول وجود متصف است بهر چه کمال  
 وجود است از حیوة و علم و قدرت و ارادت و غیر آن لیکن موجودات  
 در قبول وجود متفاوته و تفاوت کمال و ظهور کمال در ایشان بحسب  
 تفاوت قبول وجود است کمالاً و نقصاناً پس آنچه قابلیت مروجود  
 علی الوجوه الالهیة قابلیت مرکمالات را علی الوجه الالهی و آنچه قابلیت  
 مروجود را علی الوجه الانقص متصف است بکمالات علی الوجوه الانقص  
 و کلام الکلام فی ظهور الکمالات و نشاء این تفاوت قابلیت

و منسوبیت احکام و وجوب امکان است پس در هر حقیقت که احکام  
و وجوب غالبتر آنجا بقول وجود و ظهور آن کاملتر و در هر حقیقت که احکام  
امکان غالبتر بقول وجود و کمالات وجود و ظهور آن ناقص تر قال  
قائهم هستی بصفا تیکه در و بود نهان دارد میان در همه اعیان  
جهان هر وصف ز صیغی که بود قابل آن بر قدر بقول عین گشت  
عیان و همچنانکه وجود هر حقیقتی بعینه همان وجود مطلق است که  
از اوج درجات کلیه و اطلاق تنزل فرموده و در حقیض درجات  
جزئیة و تقید رکون و همچنین کمالات تابعه وجود همان کمالات  
انحضرت است که از اوج بحقیض تنزل فرموده و در مظاہر بقدر استعداد  
روئی نمود و بعبارة آخری نقول گمان وجود نا بعینه هو وجود  
سبحانه الا انه بالنسبة الينا محدث و بالنسبة اليه غر و جل و قد  
كذلك صفاتنا من الحيوة والعلم والتقدرة والارادة وغيرها  
فانما بعينها صفاتنا سبحانها الا انها بالنسبة الينا صفة لنا ملحقه بنا والمحدث  
اللازم لنا لا زمر لو صفنا و بالنسبة اليه سبحانه قديمة لان  
صفاتنا لازمة لذاته القديمة وان شئت ان تتعل ذلك فانظر  
الى حيوتك وتفيدها بك فانك لا تجد الارواحا تختص بك  
وذلك هو المحدث ومتى رفعت النظر من اختصاصها بك  
وذقت من حيث الشهود ان كل حي في حيواته كما انت فيها و  
شهدت سر بيان تلك الحيوة في جميع الموجودات علمت انها



بعینہا ہی الحیوۃ القیامت بانہی الذی قام بہ العالم وہی الحیوۃ  
الامنیۃ وكذلك سایر الصفات الا ان الحقایق متغا وتون فیہا بحسب  
تفاوت قابلیاتہا کما بنصا علیہ غیر مرۃ و ہذا احد معانی قول  
امیر المؤمنین علیہ السلام حیث قال کل شیء خاشع لہ و کاشئ  
قائم بہ غنی کل فقیر و ہر کل ذلیل و قوۃ کل ضعیف و مفرج  
کل مملوف و سیاتی لہذا المعنی مزید تحقیق فی کلمۃ المحبوب و الا  
ان شاء اللہ **کلمۃ** ہا یتبین ان الحب ساری الوجود کلد  
ان لا محب ولا محبوب سوى اللہ عز وجل ۲ چون بنای ایجاد و  
ظہور و جود بحکم فاحیت ان اعرف فخلقت الخلق لکی اعرف برحب  
ست فلولا الحب ما ظلم ما ظلم و ما ظلم من الحب ظلم و بالحب  
ظلم و المحب ما وفیہ بل هو المحب کلد یحکس نیست بلکہ ہر چیز  
نیست کہ از محبت کوئی یا الہی صوری یا معنوی خالی باشد پس اصل  
محبت از ہر یکس مرتفع نتواند شد بلکہ تعلق او نقل شود از محبوبی محبوبی  
و فی الحقیقۃ متعلق حب در ہمہ محبوبان محبوب حقیقی خواہد بود نقل و ادب  
حیث شئت من الموی ما المحب الا للحبیب الا قول ہر کردوست  
داری اورا دوست داشتہ و ہر چہ روی اوری باوری اورا دوست  
و ندگی ہر کرد بجا می اوری ندگی او بجا می آوردہ و اگر چہ ندانی و  
کل مغربی محبوب یدین لہ جمیعہم لک قد دانو و ما فطنوا و  
ربک لا تعبد و الا ایاہ و ذلک لانہما عبد الغیر لا لخیل

الالوهية فيه **بیت** آنکه بعشق این آن ساخته اند غافل  
 ز تو عشق با بتان باخته اند چنانکه ندیده اند در روی بتان جزوی  
 ترا اگر چه نشناخته اند و بیان ذلك آن کل محب فاما ان یحب  
 نفسه او غیره و بحجة الغیر اما بحسنه و جماله او لاحسانه و کماله  
 او لمجانسته بدین و بین الحب اما محبة النفس فهي اشد قوی لا ق  
 المحبة انما تكون بقدر الملائمة والمعرفة ولا شیء اشد ملائمة لاحد  
 من نفسه ولا هو بشیء اقوی معرفة منه بنفسه ولهذا جعل مرة  
 نفسه مفتاحا لمعرفة به و وجود کل احد فرع لوجود به و ظل  
 له فحبة نفسه توجه الی محبة به چون آفتاب در آئینه تابدا آئینه  
 خود را آفتاب یابد لاجرم خود را دوست گیرد و در حقیقت دوست  
 او آفتاب است چه آئینه قابلی بیش نیست اوست که خود را دوست میدارد  
 در تو و اما محبة الغیر اما بحسنه و جماله او القرية من الله او  
 کماله فذلك لان الجمال محبوب لذاته سواء الجمال الظاهر والضمیر  
 او الباطن والمعنوی وهو الله الجمیل وهو یحب الجمال فحب  
 نفسه غیر اورا نشاید که جمال بود یا کمال باشد زیرا که هر جن جمال  
 کمال دیها که بر صفحات وجود اشخاص و مرآت قلوب افراد مراتب اگون  
 و محال امکان ظهور میکند همه حکوس انوار جمال و آثار و کمال ان حضرة  
 متعالست که در مظاهر استعدادات ظاهر میشود و در مرایای قایلست  
 و خصوصیات قوایل منعکس میکند و کل مایع حسنه من جماله دله

بل حسن کل فیلیحه اگر بطوات تاثیرات آن جمال بر آئینه دل مرت  
روح ظهور کند حقیقتی که حاصل این معانی بود حسن سیرت خوانند و اگر  
بر ظهور صفات لطائف جسمانی و قوالب جسمانی بسین گرد و حسن صوت  
نامند چه بطون این تجلی نتج فصاحت و ظهوران شمر صباحت است و همه  
را بخ جمیل لذاته که اصل و نشاء هر لطافت و ملاحت و حده لا یشک  
له اورا که بخود وجود نه بود اورا نه کجا جمال باشد فاما حد غیر  
خالقه و لکنما حجب عند تعالی تحت وجوه الاحباب و اسناد  
الاسباب من یلی و سلمی و ذینب و عذراً و الدوهم و الدینا  
و النجا و الاقتدار و کل ما فی العالم من حسن و محبوب و جمیل  
و مرغوب فانت الشعراء کلامهم فی الموجودات و هم لا یشعرون  
و العارفون بالله لم یمعوا شعرا غزلا و لا غزلا فیه من خلف حجاب  
العبودیه قبله نظر مجنون بحسب نظا هر هر چند جمال یلی است اما بحقیقت  
یلی آئینه پیش نیست بلکه اوست که بحسب مجنون نظر بجمال خود میکند و در  
حسن یلی و بد و خود را دوست میدارد و حسن آن حق است عشق از حق  
نامی بر ما ز عشق بازیت در حسن بتان تجلی اوست حق است این عشق  
و حق برستیت و کذا الکلام فی محبة الغیر لا احسان فان الاحسان  
ایضا محبوب لذاته سواء کان متعدیا الی المحب ام لا و الاحسان  
الامن بالله و لا بحسن سواء الله جل شانه فانه خالق الاحسان و  
ذو یمه و جاعل اسبابه و دواعیه و کل محسن فهو حستة من حیات

قدرته وحسن فعله وقطره من بحار کماله وافضاله ولما حجة  
 الغیر للجائسة فذلک لان الجنس یميل الى الجنس سواء كانت الجنّة  
 بمعنى ظاهرهما ان الصبی یميل الى الصبی لصباه او بمعنى خفی كما  
 يتفق بین شخصین من غیر ملا حظة جمال ولا طمع فی جاه ومال  
 فان الارواح جنود مجنّدة فما تعارف منها ایتلف وما تناکر منها  
 اختلف وهذه المحبة فرج لمحبة النفس ترجع الى محبة الله تعالى  
 كما عرفت وعلى کل وجه ما متعلّق المحبة الا الله الا انه لا یعرف ذلک  
 الا اولیاءه واحبائه كما اشار الیه سیّد الشهداء علیه السلام  
 فی دعاء عرفه بقوله انت الذی ازلت الاغیاء عن قلوب احبابک  
 حق لم یحبو سواک **بیت** نیست بر روح دلم جزا ف قامت  
 دوست چه کنم حرف دیگر یاد ندا و استاد م ولما علم الخرفه و  
 علم العالم من نفسه فاخرجیه علی صورته فما احب سوفسه لا نذیرها  
 فی مرآة العالم فلا محب الا الله ولا محبوب سوى الله در  
 پرده عاشق نهان کیست در جلوه دلبری عیان کیست نگذشت  
 غیرت تو غیر می ما و من واو و این و آن کیست حسن و احسان  
 چه جلد ازت محبوب بجز تو در بهان کیست عاشق چه توئی عشق  
 معشوق لیلی کی قیاس در جهان کیست **کلمة** بما یجمع بین  
 قریبه سبحانه من جمیع الموجودات وبعد بعضهم عند الاسماء  
 الالهیة الکمالیة الطالبة للمظاهر و قیابیة متعابلة فی اللطف

والقهر وفروعهما وشعبها الغير المتناهية المحاصلة من تركيب  
الاسماء ثنائيا وثلاثيا فكل منها يوجب تعلق ايرادته سبحانه و  
قدرته الى ايجاد مخلوق خاص يدل عليه اى على الذات الموصوفة  
بالصفة العينية المتجلية بالتجلى الخاص فانها المراد بالاسم كما عرفت والموصوف  
ايضا في صلاحيتها للمظهرية بخلافه بحسب اختلاف استعداداتها  
المادية في اللطافة والكثافة والقرب من الاعتدال والبعد  
وتفاوت الارواح التي بازائها في الصفاء والكدر والقوة  
والضعف بحسب الفطرة لمناسبة تلك المواد وغير ذلك من  
الاسباب وكما ان لكل منها استعدادا كليا لقبول الوجود كذلك  
لكل منها استعداد جزئي بظهور اسم خاص فيه واسماء خاصة  
واحد بعد واحد حتى يصل الى كماله الا يقرب والحق سبحانه  
منزه عن التقيد بالاسماء ولخصر فيها فهذا هو السبب في اختلاف  
الاضافات المتكررة من طرفي الحق والخلق من القرب والمعية  
وغير ذلك فان قربه من حيث الوجود والاحاطة والمعية التي  
لا تفاوت فيها بالنسبة الى الجميع اصلا كقرب المداد بالنسبة الى  
حروف الكتاب وقربهم من حيث الظهورات الاسمية والاسماء  
الذاتية التي هي فيها مختلفون فهو سبحانه قريب منهم جميعا  
القريب دائما ولذا سألَكَ عِبا دُعَى عَمِّي فَاَقْبَى قَرِيبٌ وهو معها  
ايها كانوا دائما ومع هذا فبعضهم بعيد عنه وبعضهم ابعد

وابعدها الى غاية البعد عند كما اشير اليه في دعاء عرفته بقوله عليه  
 السلام اللهم اقربك مني وابعدني عنك وما اوافك بي فما الذي  
 يجذبني عنك وذلك لان قرب كل منهم انما هو من جهة اسم معين  
 هو مقيد به وهو بعيد من جهة الاسماء الاخر لعدم تحققه بها و  
 شعوره لها ومثل ذلك كشاعري واصد يكون محبوبه حاضرا  
 لديه وهو لا يشعر به ويكون في طلبه هو بعيد عن محبوبه  
 وان كان محبوبه في غاية القرب منه يارب بكه شاید گفت بين  
 نکته که در عالم دیدار یکس نمود آتشاید هر جانی در شبگاه افش  
 بآباد همی گفتم گفتا غلطی بگذر زین فکر است سودائی صد باد صبا بخا  
 با سلسله میزند اینست حرف ایدل بآباد نه پیاپی **کلمه**  
 ۴۱  
 بها یجمع بین کون الكل على الصراط المستقیم واعوجاج طرق  
 بعضهم و انستی که عربی را استعدادیت کلی مقبول وجود را و  
 استعدادیت جزئی بحسب تعلیقات آسمانی یکی بعد از دیگری تا آخر  
 بکمالی برسد که نهایت کمالات ویت و ان مظهریت ویت مرصفا  
 و اسرار که حقیقت وی از انها متشی شده و شک نیست که مرئی هر  
 عینی همان اسم است که مبداء انشاء آن شده و کمال این عین آنست  
 که بآن مبداء که از انجا انشاء یافته راجع گردد پس آنرا همی که اینست  
 بران واقع شود ناچار مستقیم باشد زیرا که استقامت عبارت از آنست  
 که انرا ویرا بکمال وی برساند و صراط آن اسمی که ویرا برین را

میبویستقیم است نظر با محال که منتهای آن سیر است اگر چه میثاید که نظر  
 بکمال ان اسائی دیگر غیر مستقیم باشد مامن دایه الا هواخذ بنا  
 ازین علی صراط مستقیم اگر از نا هموار می زمین در سایه کمی بینی  
 ان کمی را عین استقامت سایه وان چه رستی ابرو و کمان در کمی است  
 ابروی تو گر راست بود کج باشد از کمی رستی کمان آید چرا که رستی  
 ابرو و کمان عبارت از پستی است که می باید بران باشند و شک نیست  
 که این معنی در کمی ایشان راست می آید همچنین استقامت و رستی  
 حقیقت و بودن آن بر طریق مستقیم است که ظهور آن در قوایل کتب  
 اقتضای قابلیت ایشان باشد پس اگر چنانچه قابل تقاضای آن کند  
 که حقیقت دران با سم المفضل ظاهر شود ظهور وی بر طریق استقامت  
 خواهد بود که اگر بغرض محال با سم الهادی ظاهر شود ان حقیقت دران  
 مظهر بر طریق مستقیم خواهد بود قال مولانا الباقی عم ان الله  
 الحکیم العلیم انما غضبه علی من لم یقبل منه و ضاه و انما یصل من  
 لم یقبل منه هداه هر چه است از قامت ناسازی اندام است  
 ورنه تشریف تو بر بالای کس کوتاه نیست کلمه ها اجمع بین  
 مصیر الکل الیه سبحانه و بین شقاوة بعضهم از کلمه یا بقیه معلوم  
 شد که دست منتهای هر راهی و غایت هر سلوکی و بدست بارگشت  
 هر موجودی و ان الکل علی صراط مستقیم کما اخبرنا عنه بعد  
 قوله و انک لتهدی الی صراط مستقیم صراط الله الذی له ما

فی السموات و ما فی الارض بقوله لا اله الا الله تصیر الامور ذنبه  
 علی ان مصیر کل شیء الیه لیکن ندگا نرا مکلف ساخته است بطریقیتی که  
 موصل باشد ایشا نرا بعبادت ایشان که فوز نبیاست و ظفر بدرجات  
 از هر راهی که باشد هر راهی از حیثیت اسمی از اسامی بد و میرساند  
 و بهمیورث سعادت سالک نیست و انما الاثنان بهین المراتب و  
 اختلاف البجها ت و تفاوت ما به یحببک و ما الیه یدعوک  
 و یجذبک چرا که اسما از حیثیت حقایق و اثنا مختلفند فاین الضا  
 من النافع و المعطى من المانع و این المتقدم من القاصر و المنعم  
 اللطیف من القاهر و انما که مورث سعادت است را در شرع است  
 قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي اَدْعُوْا اِلَى اللّٰهِ عَلَى بَصِيْرَةٍ اَنَا وَمِنْ اَتَّبِعْنِيْ قَالَ  
 بعض اهل المعرفة چون این کلام میفرماید بود که حق را تمیز کرده باشد بتعین  
 او در غائب و فغان او و را هر حاضر فرمود سبحان الله و ما انا  
 من الشریکین فکانا نأما یقول لهم انی وان دعوتکم الی الله بصو  
 اعراض و اقبال فلیس ذلك لعدو معرفتی بان الحق مع کل ما  
 اعرض عنه المعرض کهو مع کل ما اقبل علیه لم یعد فی البدایة  
 فیطلب فی الغایة بل انا و من اتبعنی فی دعوة الحق الی الله یصیق  
 و ما انا من المشرکین ای لو اعتقدت شیئا من هذا اکت محمدا  
 للحق و محجوبا عنه فکنت اذا مشرکا و سبحان الله ان یکون محمدا  
 متعینا فی جهة دون جهة و منقسما و ان اکون من المشرکین



الطائنين بالله ظن التوهم وانما موجب الدعوة الى الله اختلاف  
مراتب اسمائه بحسب اختلاف من يدعى اليه فيعرضون عنه حيث  
ما يتقى عنه ويحذرون ويقبلون عليه بما هدى بصيرته كلفها  
يجمع بين كون فطرة الكل على التوحيد وبين ضلال بعضهم ارباب  
بحسب فطرت اصلية قابل توحيد و طالب راه راست بودند چنانچه در اول تلو  
با لوث و محجب بگشسته بودند چون خطاب رسيد كه است بر بكم جمله  
از سر صفای اصلی بلی گفتند و این خود مختص ببعضی دون بعضی نبود دلیل  
حدیث كل مولود يولد على الفطرة پس ضلال كه ايشانرا بود عارض  
استعداد و تعینی ایشان گشته بودند نه عارض استعداد ذاتی اصلی صفائی  
و چون غواشی طبیعت آنها فرو گرفت و حجب ظلمانی كه مناسب استعداد  
تعینی بود او را محجب گردانید ضلال عارض آن ارواح گشت و آن  
ضلال خاص طالب عارض شدن غضب گشت پس هم ضلال عارض  
باشد و هم غضب و درضا و رحمت بكم سبقت رحمتی غصبتی ذاتی  
باشند و العرض یزول و اللذاتی لا یزول پس مال همه رحمت سابقه  
باشد و در حمتی و سعت كل شیء پیشه اول كجا از دل شود مهر و  
کی ز دل بیرون رود در سفر گر و رم بینی گر خفت از دل تو کی رود  
حب الوطن ما هم ازستان این می بوده ایم عاشقان در گداو  
بوده ایم ناف ما بر مهر او بریده اند عشق او در جان ما کار برده اند  
روز نیکو دیده ایم از روزگار آب رحمت خورده ایم اندر بهار

۴۲

فی که ما را دوست فضلش کاشت است از خدم ما را نه او برداشت است  
 اسی با کز وی نوازش دیده ایم در گلستان رضا گردیده ایم بر  
 ما دست رحمت می نهاد چشمت های لطف بر ما می کشد اگر عتابی کرده  
 در یابی کرم بسته کی گردند در می کرم اصل نقدش لطف و  
 داد و بخشش است قهر بر وی چون غباری از غشش است از برای  
 لطف عالم را بساخت ذر را آفتاب او نواخت فرقت قهرش  
 اگر آبتن است بهر قدر وصل او دانستن است تا مدد جانزافرش  
 گوشمال دل بداند قدر ایام وصال در بلایم محبت لذات او مات او  
 ۴۴ یم مات اویم مات او کلمه فیها اشاره الى معنی القضاء و  
 القدر و سر القدر و سر سره القضاء عبارة عن المحکم الالهی  
 فی اعیان الموجودات علی ما هی علیهم من الاحوال الجارية من  
 الانزل الی الابد و القدر هو تفصیل ذلك المحکم بایجادها  
 فی اوقاتها و ازمانها التي تقتضی الاشياء و وقوعها فیها <sup>باعتبار</sup>  
 الجزئية فتعلق کل حال من احوال الایمان بزمان معین و سبب  
 معین عبارة عن القدر و سر القدر انه لا یکن لعین من الایمان  
 الخلقية ان یظهر الوجود ذاتا و صفته و فعلا الا بقدر خصوصية  
 قابلية و استعداده الذاتي و سر القدر ان هذه الایمان  
 الثابتة لیست امودا خارجة عن الحق بل نسب و شؤون ذاتية  
 فلا یکن ان یتغیر عن حقایقها فانها حقایق ذاتیة و ذاتیات

الحق سبحانه لا تقبل المجمل والتغير والتبدل والمزيد النقص  
فبما علم ان الحق سبحانه من نفسه لا يعين شيئاً لشيء اصلاً  
صفة كان او فعلاً او حالاً او غير ذلك لان امره واحد كما  
انه واحد وامره الواحد عبارة عن تأثيره الذاتي الواحد الذي  
افاض الوجود الواحد المنبسط على الممكنات القابلة للظاهرة به  
والمظهر لآياته متعددة امتدوا مختلف الاحوال والصفات بحسب  
ما اقتضته حقايقها الغير المجعولة المتعينة في علم الازل كلمة  
بما يتبين كون الحجة لله تعالى على خلقه لا هم عليه قال اهل المعرفة  
لله الحجة البالغة على خلقه فيما يعطيهم ويحكمهم به عليهم من الكفر  
الايمان والطاعة والعصيان لا للخلق عليه كما قالت الجهمية  
البطلة في حكمهم على الله تعالى انه قد رعى الكافر والعاصي و  
الجاهل والكفر والمعصية والجهل ثم يواخذهم عليها بما ليس في  
قوتهم ووسعهم وذلك لان الخلق هم المعلومون له سبحانه  
وهو العالم بهم على ما هم عليه ولا اثر للعلم في المعلوم بان يحدث  
فيه ما لا يكون له في حد ذاته بل هو تابع للمعلوم والحكم على  
المعلوم تابع له فلا حكم من العالم على المعلوم الا بالمعلوم وبها  
يقضيها ذاتة بحسب استعدادها الكلي والتجزئي فما قد رآه الله  
سبحانه على الخلق الكفر والعصيان من نفسه بل باقتضائهم  
وطلبهم بلسان استعدادهم ان يحكمهم كما نزلوا وعاصيا كما

٣٥

يطلب عين الصورة الكلية المحكم عليها بالجاستة العينية وهذا عين  
 سر القدر فما كنت في ثبوتك ظهرت به في وجودك فليس للحق إلا  
 افاضته الوجود عليك والحكماء عليك فلا تتخذ إلا نفسك ولا تدم  
 إلا نفسك وما يبقى للحق إلا جده افاضية الوجود لان ذلك له لا  
 لك ولذلك قال ما يبذل القول لدى وما انا بظلام للبعيد  
 اى ما قدرت عليهم الكفر الذى يشقيهم ثم طلبتهم بما ليس في وسعهم  
 ان يا تواب بل ما عاملناهم الا بما علمناهم وما علمناهم الا بما هم عليه  
 فان كان ظلمناهم الظالمون ولذلك قال ولكن كانوا انفسهم يظلمون  
 وفي الحديث من وجد خيرا فليحمد الله ومن وجد غير ذلك  
 فلا يلوم من الا نفسه فان قلت فما فائدة قوله سبحانه ولو شاء لهدانا  
 اجمعين قلنا لو حرف امتناع لا امتناع فما شاء الا هو الا مر عليه  
 ولكن عين الممكن قابل للشيء ولتقيض في حكم دليل العقل والى  
 المحكمين المعقولين وقع فهو الذى عليه الممكن في حال ثبوته فيثبته  
 احديته التعلق وهى نسبة تابعة للعلم والعلم نسبتة تابعة للمعقول  
 والمعلوم انت واحوالك لعدم المشية معك بعد ما عطاء اعيانهم فهدانا  
 الجميع للغاوت استعداد اتم وعدم قبول بعضها للهداية وذلك  
 لان الاختيار في حق الحق يعنصره واحدانية المشية فنسبة من  
 حيث ما هو الممكن عليه لا من حيث ما هو الحق عليه قال تعالى ولكن  
 حق القول منى وقال ان من حقت عليه كلمته العذاب وقال ما يبذل

القول لدى فهذا هو الذي يليق بجناب الحق والذي يرجع  
الى الكون ولو شئنا لاتينا كل نفس هديها فما شاء فان الممكن  
قابل للهداية والضلال من حيث ما هو قابل فهو موضوع <sup>لنفس</sup> الام  
وفي نفس الامر ليس للحق في الامر واحد فان قيل الاعيان واستعدادها <sup>مطلقا</sup>  
فايسته من الحق سبحانه فهو جعلها كذلك قلنا الاعيان ليست  
مجمولة بل هي صور عليته للاسماء الالهية لا تاخرها عن الحق سبحانه  
الا بالذات لا بالزمان فهي اذليته ابدية غير متغيرة ولا متبدلة  
والمراد بالاضافة التاخر بحسب الذات لا غير ان قيل فالمعلوما  
اعطته العلم من انفسها ثم العلم حكمه عليه فلم يصح له في ذاته الغتر  
عن العالمين وايضا فان العلم له وصف ذاتي فكيف يحصل لمن  
المعلومات وكذا الاداة والقدرة قلنا المعلومات انما تعينت  
في العلم الالهى الكلى الاصلى الذاتى قبل خلقها وايجادها بما  
علمها عليها بما اقتضته ذواتها اقتضت ذواتها بعد ذلك  
من انفسها امورا وهي عين ما علمها عليها ولا تخكم لها ثانيا وما  
حكمه الا بما علمها عليه فاليتمامل فانها مسئلة لطيفة ضلت عن  
بعض الكبراء فان قيل اليس الاختيار هو حكم من احكام العظمة  
والغرة ووصف من اوصاف الالهية والخالقية ليس لعلة  
والضرورة ولا بد من شأن الهى ووصف ذاتي كما قال تعالى  
ووبك يخلق ما يشاء ويختار قلنا بلى ولكن لا بد بعده من

وقوع المختار دون غيره والمختار لا بد ان يكون احسن ما يمكن ان  
 يكون وهو ما هو الاسرع عليه وهو معنى شاء ما شاء ولهذا قال  
 الله تعالى في جواب داود عم حين سأل لما اذا خلقت الخلق قال  
 لما هم عليه فليس في الامكان ابداع من هذا العالم اذ ليس اكمل من  
 الله تعالى فلو كان في الامكان اكمل من هذا العالم لكان شئمة من  
 هو اكمل من موجدته وماثمة الا الله فليس في الامكان الا مثل  
 ما ظهر لا اكمل منه ويأتي في الكلمة التي قل هذه الكلمة ما يؤيد  
 هذا المعنى ان الله عز وجل خلق حكيم راشدين حكيم رشيد  
 حق فزون آيد نيت بر حيزه كهت آبخنان مي بايد آبخيزه آبخيان  
 نهي بايد نيت سوال قد ثبت وجود الرضا بالقضاء وعده  
 جواز الرضا بالكفر والمعاصي فاذا كان الكفر والمعاصي بالقضاء  
 فكيف التوفيق جواب انما يجب الرضا بالقضاء لا المقضي به فان  
 القضاء حكم الله في الاشياء على حد علمه بما يقع في الوجود  
 المقضي به الذي يطلبه عين العبد باستعداده من المحضة الا  
 الهية ولا شك ان الحكم غير المحكوم به والمحكوم عليه لكونه نسبة قائمة بها  
 فلا يلزم من الرضا بالحكم الذي هو طرف الحق الرضا بالمحكوم  
 به ومن عدم الرضا بالمحكوم به لا يلزم عدم الرضا بالحكم وانما  
 لزوم الرضا بالقضاء لان العبد لا بد ان يرضى بحكم سيده واما  
 المقضي به مقتضى عين العبد سواء رضى بذلك ام لم يرض به وما

یجاب بالفرق بین القضاء بالذات وبالعرض فالما مورد به هو الخ  
 بما یوجب القضاء بالذات وهو الخیرات کلها والمنهی عنه هو  
 الرضاء بما یلزم القضاء علی سبیل العرض وهو الشر وذللازمة  
 للخیرات الکثیرة بالنسبة الی بعض الخیریات ککلمة هایتبین  
 الفرق بین الامر الایجاد والتکلیفی وفعی الجبر والاختیار واثبات  
 امرین امرین حق تعالی را نسبت بانندگان دو امر است امر اراد  
 ایجاد می و امر تکلیفی ایجابی و اول بی واسطه انبیاست و در او مخالفت  
 نمیکند انما امری الشئی اذا اردنا ان نقول له کن فیکون وحق  
 تعالی نیز درین امر موافق عبادت یعنی آنچه صین ثابت عید بحسب استعداد  
 خاص طلبیده او را بجهان امر میکند و ثانی بواسطه انبیاست و در و  
 گاهی مخالفت میشود و عبادین مخالفت یکی از دو چیز میطلبند بحسب استعداد  
 خود یا عفو و منتقم تا کمال اسم عفو و عفو ظاهر شود و حق تعالی با او موافقت  
 میکند با آنچه او بدان راضی است از عفو و تجاوز یا مواخذة تا کمال اسم  
 منتقم و قهار ظاهر شود و حق تعالی با او موافقت می کند با آنچه او بدان  
 راضی نیست از عذاب عقاب این عید مخالف اگر چه انقیاد امر حق  
 دران امر تکلیفی ایجابی نکرده است نسبت باین مامور به لیکن انقیاد امر  
 او دران امر ارادی ایجاد می کرده است نسبت بان چنانکه گفته اند  
 ای بر تو پدید آنچه پنهان کردم عصیان همه بر امید غضران کردم  
 گیرم که بسی خلاف فرمان کردم آخر نه هر آنچه خواستی آن کردم

گفتی که بمن کار و بستی دستم گفتی که بزین تیر و برید می شستم بزین  
 فرمان تو زنده انکه نیم بروفق ارادت تو بار می شستم و فی مناجات  
 سید الشهداء علیه السلام الهی کیف اعزمت و انت القاهرة کیف  
 لا اعزمت و انت الامرو فیها الهی کیف حکمت النافذ و مشیتک «  
 القاهرة لم یتزکالذی مقال مقالا ولا الذی حال حالا الهی کم من  
 طاعة بینتها و حالة شیدتها هذا اعتمادی علیها حدک بل الخ  
 منها فضلك و فی هذا المعنی منم که ساخته دست ابتلائی تو ام  
 منم که سوخته قهر کبریا تو ام مراجع ساخته آسمان که خواسته بدعا می  
 خودار نه بدعا می تو ام و روی فی الکافی با سناد الصادق  
 علیه السلام انه قال حکم الله ان لا يقوم احد من خلقه بحقه  
 فلما حکم بذلک و هب لا هل المحبة القوة علی معرفة و وضع عنهم  
 ثقل العمل بحقیقة ما هم و هب لا هل المعصية القوة علی معصیتهم  
 بسبق علم فیهم و منعهم لطاقة القبول منه فواقوا ما سبق  
 هم فی علمه و لم یقدر و ان یا قوا حال انجیم من عذاب لا یعلم  
 اولى بحقیقة التصدیق و هو معنی شاء ما شاء و هو سره و باسناد  
 عنه م قال اوحی الله تعالی داود یا داود تید و ارید و لا  
 یكون الا ما ارید و ان لم تسلم لما ارید اتعبتک فیا ترید ثم لا یكون  
 الا ما ارید و باسناد -ه عنه امر الله و لم یشاء و شاء و لم یأمر لم  
 ابلیس ان یجد لا دم و شاء ان لا یجد و لو شاء ان یجد لجد



و هي ادم عن اكل الشجرة و شاء ان ياكل ولو شاء ان لا ياكل  
 لما اكل و چنانكه وجود عبد مامور بايجاد حق هست سبحانه بچنين وجود  
 فعل مامور به نيز بايجاد اوست پس مادام كه امر ارادي ايجاد حق  
 بوجود فعل مامور به تعلق نه گيرد انقياد امر تكليفى از عبد مامور متنعست  
 و ما تاؤن الا ان يشاء الله خواهيم كنتم كنه خواهيم كنتم خواهيم كنتم  
 توبه نخواهيم شكتم ليكن چون خواهيم توانم خواهيم خواهيم توانم كه نخواهيم  
 چكنم و في الكافي عن الصادق عليه السلام انه قال مما اوحى  
 الله تعالى الى موسى و انزل عليه في التوراة انا الله لا اله  
 الا انا خلقت المخلوق و خلقت الخبير و اجرته على يدي من احب  
 فطوبى لمن اجرته على يديه و ان الله لا اله الا انا خلقت المخلوق  
 و خلقت الشر و اجرته على يدي من ايد فويل لمن اجرته  
 على يديه آرى چيزي را كه بخود وجود نباشد چون تواند بود برسد  
 ديگر فاضله وجود كردن و آنرا از كتم عدم بصحراى وجود آوردن عين  
 ممكن كه پيش اهل شهود نيست في محذاته موجود فعلش از وى وجود  
 كى يا بد نيست از نيست بود كى يا بد اين مثل ياد كن كه صاحبش  
 ثبت العرش گفت ثم انقش سؤال چه فايده دارد آنكه حق تعالى  
 بنده را بخيرى تكليف كند كه نخواسته باشد جواب تكليف حاليت  
 از احوال عين ثابتة عبد و عبد را استعداد خاص هست مگر تكليف را  
 كه ان استعداد خاص فعل مامور به هست پس عين عبد بان استعداد خاصش

از حق سبحانه طلب میکند که مرا چیزی تکلیف کن که در استعداد من مطلقاً  
قبول آن ننهاده باشی پس حق تعالی بآن طلب استعداد طلب خاص او را  
بآن تکلیف می نماید و نمیخواهد که مأمور به از آن عجز مأمور واقع شود  
چرا که حق تعالی عالم هست با آنکه او را در اصل استعداد قبول آن نیست  
پس هر آینه وقوع عجز مأمور به از وی متوقع باشد و فایده و حکمت  
در این نیز مستعد مأمور باشد از غیر مستعد سوال هرگاه تا اراده حق  
سبحانه تعلق بفعل مأمور به نگیرد و صدور فعل از عجز متعین است پس در  
فعل خود مجبور باشد جواب همچنانکه ذات موجودات را مع تفاوتها  
فی الدرجات و اختلافها فی الشرف است و مدتی هست که آن  
حقیقت واحد الهیست و جامع جمیع درجات است مع فایده بساطت و اتحاد  
همچنین صفات و افعال را هم چیه و مدتی هست که آن بحق منسوب است  
فاد السمع والبصر غیرهما من الصفات فی ای موصوف کان  
هو الله سبحانه حقیقتاً کاملاً بیانند و لذلك وهو السميع البصير  
ای لا غیر یعنی هو السميع بین سمع کل سمیع والبصیر بین بصیر  
کل بصیر و قال هو الحق لا اله الا هو بین کل ذی حیوة خلقاً  
چون آب ان صاف زلال و اندران تا بان صفات ذوالجلال  
پادشاهان منظر شاهیه حق عالمان مراتب آگاهیه حق خوبه دیان  
آئینه خوبی او عشق ایشان عکس مطلوبی او قربا بر قربا رفتن  
هم دین معانی برقرار بر دوام آب مبدل شد درین جو چند بار

عكس ما به وعكس اختر برقرار وكن ذلك الافعال فانها منسوبة الى الله عز وجل  
من ذلك الوجه الذي ينسب الى الحق بعينه فكما ان وجود زيد  
بعينه امر متحقق في الواقع وهو شان من شئون الحق سبحانه و  
لمعة من لمعات وجهه كذلك هو فاعل لما يصد عنه بالحقيقة  
لا بالجواز ومع ذلك ففعله احدا فاعيل الحق تعالى بلا شوب  
تصور ونسبته تعالى عن ذلك كما قال عز وجل وما رميت اذ  
رميت ولكن الله وحى بارء گفته ام و بارء كرمي گويم كه من نشود  
اين رده نه بخودمي پويم در پس آئينه طوطي صفتم داشته اند آنچه نهاد  
ازل گفت بگو ميگويم من اگر خوارم اگر گل چمن آرائي هست كه بدان  
دست كه مي پروردم مي رويم فاخذ ضرام او هاملك ايها العجري  
فالفاعل ثابت لك بمباشرتك اياه وقيامه بك وسكن جاشك  
ايها القدرى فان الفعل سلوب عنك من حيث انت انت لا  
وجودك اذا قطع النظر عن ارتباطه بوجود الحق فهو باطل فكذا  
فعلك اذ كل فعل متقوم بوجود فاعله وانظر اجمعا بعين  
الاعتبار في فعل الحواس كيف المحي وانطوى في فعل النفس وتصور  
في تصور النفس قاتلوا جميعا قوله تعالى قاتلوهم يعني بهما الله  
بايد يكمر وقصا كما بقول الامام بالحق لا حير ولا تفويض بل  
امر بين امرين **كلمة** بها يجمع بين مدخليته الاسباب  
الخارجية في الافعال وثبوت المجازاة عليها وبين الفراغ من

الامر وجفاف القلم كما ان الاشياء الداخلة في وجود الانسان  
 كالعلم والقدرة والارادة من جملة اسباب الفعل فكذلك  
 الامور الخارجة من الدعوات والطاعات والسعي والجد والتدبر  
 والخذل والالتام والتكليف والوعد والوعيد والارشاد و  
 التهذيب والترغيب والترهيب وامثال ذلك فان ذلك كله  
 اسباب ووسايط ووسائل وروابط لوجود الافعال ودعا  
 الى الخير ومهيئات للاشواق مهيئة للمطالب موصلة للارزاق  
 مخربة للكلمات من القوة الى الفعل وكل ذلك لما يقاوم القضاء  
 لا من حيث انه فعل العبد فانه من هذه الحيثية ما يتحكم بالقضاء  
 لانه لو لم يقض لم يوجد بل من حيث ان الله سبحانه جعله من  
 الاسباب على حسب ما قدر وقضى لربط وموافاة بينه وبين  
 الفعل كما جعل شرب الداء سببا لحصول الصحة في هذا المرض  
 فالسبب والمسبب كلاهما ينبعثان من القضاء وليستدان الى  
 الله والى امره امرا ايجابيا او تكليفيا سئل النبي صلى الله عليه  
 واله الخ في امر فرغ منه او امر مستأنف قال في امر فرغ منه امر  
 مستأنف وسئل هل تنفى الداء والرقية من قدر الله قال  
 الداء والرقية من قدر الله ايضا وسئل امير المؤمنين عليه  
 السلام عند انحرافه من جد ان ينقض اقر من قضاء الله قال  
 اقر من قضاء الله الى قدره واما الابتلاء من الله سبحانه فهو

اظهار ما كتب لنا او علينا في القدر و ابراز ما اودع فينا و غرضه  
 طباعنا بالله و بحيث يترتب عليه الثواب والعقاب فانه ما لم  
 يخرج من القوة الى الفعل لم يوجد بعد وان كان معلوما لله سبحانه  
 فلا يحصل ثمرة و تبعته الا زمان و لهذا قال سبحانه و نبلوا  
 حتى نعلم المجاهدين منكم و الصابرين و نبلوا خباياهم و اما الثواب  
 والعقاب فهو من لوازم الافعال الواقعة منا و ثمراتها و لواحق  
 الامور الموجودة فينا و تبعاتها يدان علينا من خارج فالجواز  
 ايضا هو اظهار ما كتب لنا او علينا في القدر و ابراز ما اودع  
 فينا و غرضه في طباعنا بالقوة كما قال سبحانه سيخرجهم و صفهم  
 و اما تفاوت النفوس في ذلك و حدتها و هي في الخير و الشر و  
 واختلافها في السعادة و الشقاوة فلاختلاف استعداداتها  
 المادية في اللطافة و الكثافة و القرب من الاعتدال المحض  
 و البعد عنه و تفاوت الارواح التي بازائها في الصفاء و  
 الكدورة و القوة و الضعف بحسب الفطرة المناسبة لذلك الموضع  
 و غير ذلك من الاسباب قال الله تعالى قل كل يعمل على شاكلته  
 اي ما يوافق استعداده و في الحديث النبوي اعلموا فكلهم  
 لما خلق له و السرفية ان مادته تقابل الالهية الكمالية الطالبة  
 لمظاهرها المتخلفة فان من الواجب ان يكون من جملة صفات  
 الملك خصوصا ملك الملوك صفتا لطف و قهر لانهما من اوصاف

الكمال ونعوت الجلال ولا بد لكل من الوصفين من مظهر وكل منهما  
فروع وشعب غير متناهية وكل منها يجب تعلق ارادة سبحانه  
وقدته الى ايجاد مخلوق يدل عليه كما مر بيانه في كلمة القرب و  
البعد فكل من الموجودات مظهر لاسم خاص الهى فلذلك اقتصت  
مرحمة الابد الى ايجاد المخلوقات كلها ليكون مظاهرها لاسماء الحق  
وجلى الصفاته العليا مثلاً لما كان مقتضاها را اوجد المظاهر  
القهرية من العجيم وساكينها والزقور ومقتضاها عليها ولما كان  
عفو وغفوراً اوجد مجالى للعفو والغفران كالحمة واهليها و  
الغسيم وشاويها ومنها يظهر السعادة والشقاوة فمنهم شقى و  
سعيد **كلمة** بما ينكشف من الجو والاثبات واسناد التو  
والبد الى الله سبحانه في الروايات قد عرفت معنى القضاء  
والقدر فاعلم ان محل القضاء عالم العقول والارواح ويسمى بالروح  
المحفوظ لانه محفوظ عن التغيير وام الكتاب للاحاطة بالاشياء  
اجمالاً ومحل القدر عالم النفوس والاشباح ويسمى النفس الكلية  
المملوكة بالكتاب المبين بظهور الاشياء فيها تفصيلاً والنفس الناطقة  
في انجم الفلكى بكتاب الجو والاثبات لوتوعلما فيها قال الله  
تعالى لجوا لله ما يشاء ويثبت وعنده ام الكتاب وقال ان من  
شئ الا عندنا خزائنه اى على العقول والارواح وما ننزل الا  
بقدر معلوماى الى النفوس والاشباح وذلك لان النفوس

المنطبعة الفلكية وقواها التي بمنزلة الخيال فينال تحت بتفاصيل  
 ما يستتبع من الامور فمرة واحدة لعدم تناهيها انما يتقش فيها  
 الحوادث شيئا فشيئا وجملة فجلة مع اسبابها وعللها على فحج مستمر  
 ونظام مستقر فانما يحدث في عالم الكون والفساد انما هو من لوازم  
 حركات الافلاك ونتائج بركاها باذن الله فهي تعلم انه كلما كان  
 كذا كان كذا فالحاصل لها العلم باسباب حدوث امر ما في هذا  
 العالم حكمت بوقوعه فيه فينتقش فيها ذلك المحكرو بما تاخر بعض  
 الاسباب الموجب لوقوع الحادث على خلاف ما يوجب ببقية الاسباب  
 لولا ذلك السبب ولم يحصل لها العلم بذلك السبب بعد لعدم  
 اطلاعها على سبب ذلك السبب ثم لما جاء اوانه واطلعت عليه  
 حكمت بخلاف المحكرو الاول فيحوا عنها نقش المحكرو السابق ويثبت  
 المحكرو الاخر مثلا لما حصل لها العلم بموت زيد بمرض كذا في  
 ليلة كذا لا سببا يقتضى ذلك ولم يحصل لها العلم بتصدقه  
 الذي ياتي به قبل ذلك الوقت لعدم اطلاعها على اسباب  
 التصديق بعد ثم علمت به وكان موته بتلك الاسباب مشروطا  
 بان لا يتصدق فتكلموا ولا بالموت وثانيا بالبرء وذلك لان  
 شان النفوس ان يكون ترجعها الى بعض المعلومات واشتغالها  
 بريدن ههنا في البعض الاخر ثم اذا كانت الاسباب لوقوع امر ولا وقوعه  
 متكاثرة ولم يحصل لها العلم برجحان احدهما بعد لعدم حجي اول

سبب ذلك الوجان بعد كان لها التردد في وقوع ذلك الامر  
ولا وقوعه فينقش فيها الوقوع تارة والا وقوع اخرى فهذا  
هو السبب في المحو والاثبات والتردد والحكمة فيها ثم لما كانت افعال  
الملائكة المسخرين اواذلهم مستهلكة في فعله سبحانه وادارته  
اذ لا يعصون الله ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون ومكتوبهم  
مكتوب الله عز وجل بعد قضاء السابق المكتوب بقوله الاول  
جا ان يوصف الله سبحانه بالبداء وكل ما يشعر بالتغير والنج  
مع تقدسه سبحانه وتنزهه عن ذلك كما مر بيان في كلمة الجمع  
بين التنزيه والتشبيه وقد ورد في الحديث القدسي ما تردد  
في شيء انا فاعله كترددى في قبض ربح عبدى المؤمن يكره  
الموت واكره مسائته مع انه سبحانه قضى عليه الموت قضاء حتما  
كما قال عز وجل ثم قضى اجلا واجل مسمى عنده وقال ولكل امة  
اجل فاذا جاء اجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون قال  
بعض اهل المعرفة ومن هذه الحقيقة الالهية التى كفى عنها بالتو  
انبعث الترددات الكونية والتحيز في النفوس وذلك انا قد  
تردد في فعل امر ما هل فعله ام لا وما نلنا نتردد حتى يكون  
احد الامور المتردد فيها فذلك الامر الواقع هو الثابت في اللوح  
من تلك الامور وذلك ان اهل الكاتب في اللوح القدرى يكتب  
امرا في زمان الخاطر ثم يجوه فيزول ذلك الخاطر لان هذا



آفریدم در توان جرم و محن نک تقدیر و قضای من بدان چون بوقت  
 عذر کردی آن نهان گفت ترسیدم ادب بگذاشتم گفت منم پس  
 آنست داشتم هر کجا آرد حرمت او حرمت برد هر که قذا آورد لوزنیه خود  
 و اگر گوئیم متقی کسی که حق را و تاینه خود گرفته باشد در ذات و صفات و  
 افعال و افعال او در افعال حق فانی شده باشد و صفات او در صفات  
 حق ستهلک ذات او در ذات حق مستتر بهم راست باشد لست بر  
 عن دهری بظل جناحه فعینی تری دهری و لیس یلانی فلو  
لستل الا یام ما اسی ما ورت و این مکانی مادرین مکانی قال  
 المحقق الطوسی نصیر الفرقۃ الناجیه قدس الله سره العارف  
 از انقطع عن نفسه واتصل بالحق رای کل قدرة مستغفیه فی  
 قدوته المتعلقة بجمع المقدورات و کل علم مستغرق فی علمه الذی  
 لا یفرق عنه شیء من الموجودات و کل ارادة مستغفیه فی ارادته  
 الی لا یتاتی عنه شیء من امکانات بل کل وجود و کل کمال  
 وجود فهو صادر عنه فائض من لدنه فصار الحق حینئذ بصیر الذی  
 به یبصر و سمع الذی به یسمع و قدرته الی بها یفعل و علم الذی  
 به یعلم و وجوده الذی به یوجد فصار العارف حینئذ متعلما  
 باخلاق الله بالتحقیق نهائی کلامه هذا و قد ثبت ان المواد  
 قهر الطبیاع و الطبیاع تحت قهر النور و النور تحت قهر العقل و العقل  
 تحت قهر کبریا و الاول و هو الله الواحد القهار و نقول ان <sup>چنین</sup> الاول

تحت تأثير المواباد والله المتوفى الخیر للملکوت والملکوت فی قید  
اسر الجبروت والجبروت مفهوما بالمرجبار والله غالب علی امره  
وهو القاهر فوق عباده فلا مؤثر فی الوجود سواه ولا فاعل غیره  
والارض جمیعا قبضته والسموات مطويات بيمينه ایدی الكل  
مغلولة بید قدرته والله خلقکم وما تعلمون وارجلهم معقولة  
بعقال مشیئة وهو الذی یسیر فی البر والبحر واما لهم منقطعة  
الاجحولة وقوته وان یمسک الله بضر فلا کاشف له الا هو  
وان یردک بخیر فلا راد لفضلہ ان ینصرکما الله فلا غالب لکم  
وان یخذ لکم من ذال الذی ینصرکم من بعده فبحان الذی  
بیده ملکوت کل شیء وتبارک الذی بیده الملک وهو علی  
کل شیء قدير **کلمة** فیها اشارة الی معنی الفناء فی الله و  
البقاء بالله اهل معرفت کونید مراد بقناء عهد وحق نه فناء ذات اوست  
بلکه فناء جہت بشریت اوست ورجعت ربوبیت حق چهر ہر بندہ راجعتی از  
خسرت الہیہ ہست ولکل وجهہ ہو مولیہا واین فنا حاصل نمی شود مگر  
تمام بجناب حق مطلق تا جہت حقیقت غالب شود و جہت خلقت متہور  
کا لقطعہ من الفم المجاودة للناز فافہا بسبب المجاودة والا  
النارینہ تشتعل قليلا قليلا الی ان تصیر نارا فیحصل منها  
سئل من النار من الاحراق والانصاج والاضاءة وغیرہا  
الاشتعال کانت مظلمة باودة کدرة زیریں خیال تو تو

اللوح الى النفوس سرقائق ممتدة اليها تحدث بحدوث الكتابة  
 وتقطع بنحوها فاذا صار الامر محوًا كتب غيره فيمتد منه رقيقة  
 الى نفس هذا الشخص الذي كتب هذا من اجله فيخطر له خاطر  
 فقيض الخاطر الاول وهكذا الى ان اراد الحق اثباته فلم يحج فيفعله  
 الشخص او يتركه حسب ما ثبت في اللوح فاذا فعله وتركه  
 وانقضى محاه الحق من كونه محكوما بفعله واثبت صورته على قريح  
 او حسن على قدر ما يكون ثمران القلم يكتب امرا اخر وهكذا الى  
 غير النهاية والموكل بالحوملك كبره والاملاء عليه من الصفة  
 الالهية ولولم يكن الا مركز لك لكانت الامور كلها حقا مقضيا  
 وهذا شان الاقلام القدريّة واما القلم الاعلى فاثبت في اللوح  
 المحفوظ صورة كل شيء يجري من هذه الاقلام من محو واثبات  
 فثبات المحو ومحو المحو والاثبات على وجه ارفع فصورته  
 مقدسة عن المحو والتعالي لان نسبة القلم الاعلى الى هذه الاقلام  
 كنسبة قواني العقلية الى مشاعر الخيالية والحسية ونسبة اللوح المحو  
 الى هذه الالواح كنسبة الارادة الكلية لمطلوب نوعي الى اداة  
 جزئية وقعت في طريق تصيله في ضمن واحد منه وقد روي  
 عن مولينا الباقر عليه السلام لئن قال العلم علما ان فعل عند الله  
 مخزون لم يطلع عليه احد من خلقه وعلم علم ملائكته ورسله  
 فانه سيكون لا يكذب نفسه ولا ملائكته ولا رسله وعلم عنده

مخزون بقدّمه ما یثاء و یؤخر منه ما یثاء و یثبت منه ما یثاء  
 وقال علیه السلام ما عبد الله بشئ مثل الهداء وفي رواية  
 ما عظم الله بمثل البدأ والاحبار في هذه المعنى أكثر من ان  
 تحصى **کلمه** فيها اشاره الى معنى التقوى في اسناد الافعال  
 الى الله سبحانه واسنادها الى العباد اهل معرفت گویند متقی آنست  
 که در نسبت محمد حق را و قایم خود سازد و اضافه همه فضایل و کمالات  
 بحضرت او کند که انجی فی یدیک چرا که همه محمد است و وجود حق  
 راست عزت نامه بل الوجود هو الحق حقیقه و در اضافه ندانم خود را و قایم حق  
 گرداند که الشریکین الیک چرا که نقائص و قبا یح امور عدمیه و عدم عبد رب است  
 بل هو العدم حقیقه قال الله تعالی ما اصابک من حسنة فمن الله وما  
 اصابک من سيئة فمن نفسك وفى الحديث النبوی من وجد خیرا  
 فليحمد الله ومن وجد غیر ذلك فلا یلومن الا نفسه وفى کلام امیر  
 المؤمنین علیه السلام ولا یحمد حامدا الا دتبه ولا یلوم لایما الا نفسه  
 و چون چنین کند سلوک مسالک ادب و انتهای منافع علم به تقدیم رسانیده  
 باشد و اگر چه توحید خالص بمقتضای قل کل من عند الله استناد همه  
 است بحق اما اگر سالک پیش از طهارت نفس هر دو را بحق اسناد کند بکن که  
 در بودیها باحتیاجت هلاک شود و اگر بعد از ان اسناد کند با سادات ادب  
 موسوم گردد گفت آدم که ظلمنا نفسنا و از فعل حق بندها فلحما و در کتب ما از  
 ادب پنهانش گردد زانکه خود زدن او بر بخورد بعد تو به گفتش ای آدم که

کثرت <sup>پاک</sup> من تو آمد رفته رفته رفت من آهسته آهسته و ذلالت تو  
 لایمکن الا بالمحبة الذاتية فی العبد و ظهورها لایکون الا بالاجتناب  
 عما یضادها و یناقضها و هو التقوی عما عداها فالمحبة هی المركب  
 و التواد هو التقوی و هذا الفنا موجب لان یتعین العبد بتعینات  
 حقانیه و صفات ربانیه و هو البقاء باحق فلا یتقطع التعین منه  
 و فی الحدیث القدوسی اجعلک مثلی لیس کمثلی شیء و فی  
 الحدیث النبوی من رانی فقد رانی انی و اضحلال آثار الامکان  
 انما هو لطیفه ثانیه العارف لا فی شعوره و ادراکه و لا فی جسمه و روحه  
 و بشریه و انکان لها بحکم و لا ارض من کاس الکرام نصیب حظ  
 من ذلك ایضا ای برادر تو همین اندیشه مابقی تو استخوان و ریشه  
 گر بود اندیشه ات کل کشتن و ربو غاری تو کشتن پس تو آن پریشی و باقی  
 پریشش پوش خویشتن را کم کن یا ده مکوش و چون فنا بمعنی مذکور متحقق  
 شود حال خالی از دو امر نیست یا خلق ظاهر و حق باطن و یا حق ظاهر  
 است و خلق باطن و بقدری اول تجلی اسم الباطن راست و حق در خلق مخفی  
 است پس چون سمع و بصر و یزدان و همه اعضای بنده می شود بهوتیه  
 الساریه فی الوجودات کلها علی المعنی الذی یلیق بجنابه  
 بان یحیط بالکل و یتفرق الکل غیر منحصره فی الکل و لا متعین  
 فی عین التعین بکل کل و لا یتمدد بحد منصوص علی التخصیص و التخصیص  
 فلم یدر که حد و لم یبلغه حصرا فانه اذا کان مجردا و با بکل حد

فانه غير محصور في ذلك پس بنده بحق شنود و بحق بنده اما بقدر استعداد  
خود لا على ما هو الامر عليه فان ذلك لا يسعه محلي ولا يضبطه مظهر  
وفي الحديث القدسي ما تقرب الى عبدي بشئ احب الي مما  
افترضته عليه ولا يزال العبد يتقرب الي بالنوافل حتى احبه  
فاذا احبته كت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به  
ولسانه الذي ينطق به ويده التي يبطش بها ان دعاني جيته  
وان سألني اعطيته و برقعته يرثاني اسم الظاهر راسه و بنده در حق  
پنهان است پس بنده سمع و بصر حق گردد و حق با و بنده و با و شنوداي  
غير ذالك ما ورد ان الله قال على لسان عبده سمع الله لمن حمده  
وعن الصادق عليه السلام انه كان يصلي في بعض الايام فحذر  
منغيا عليه في اثناء الصلوة فقل بعد ما عن سبب عيشته  
فقال ما نلت اودد هذه الاية حتى مقلها من قائلها وفي رواية  
من المتكلم بها وروي عنه عليه السلام انه قال لنا حالات مع  
الله هو فيها نحن ونحن فيها هو ومع ذلك هو هو ونحن نحن ما نيم  
كز خدا چو خدائي جدا نيم از دهي جدا نيم وليكن خدا نيم و بحر عشق كشتي  
فاني ما نكت تا او شد يم او ست كه ما نيم ما نيم والى الامرين ثم الى  
الفناء ثم الى التوحيد المصروف اشرف فيما انتدبت با من بودي  
منت نميدنستم يا من بودي منت نميدنستم رفتم چو من از میان ترا  
دستم تا من بودي منت نميدنستم **كلمة** فيها اشادة الى معنى الفناء

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين

والمظهر اهل معرفت گویند که مظهر شیء صورت اوست و صورت شیء عبارت  
از امریست که آن شیء بوسی مقتول یا تخیل یا محسوس شود و ظهور شیء تیز و  
لقین و لیت چنانکه ظهور جنس مثلاً در مرتبه انواع تمیز و لقین و لیت بمنزله  
و ظهور نوع در مرتبه اشخاص لقین و تمیز و لیت بمشخصات و هر مظهری  
مغایر است مرا بخیزیرا که در وی ظاهر است و ظاهر بصورت و شبح خود  
در آن مظهر است نه بذات خود هم چنانکه از آئینه و آب و آنچه در آنها  
می ناپد این معنی ظاهر است که مظهر حق مطلقه چون مظاهر الهیه که در افعال  
ظاهر و مظهر با یکدیگر متحدند و فرق میان ایشان باطلاق و تقید است  
مثلاً حقیقت مطلقه انسانی با اعتبار اطلاق ظاهر است و با اعتبار تقید شخصاً  
مظهر و شک نیست که آن حقیقت مطلقه عین افراد خود است که مظاهرند  
پس اینجا مظهر غیر ظاهر نباشد و ظاهر بذات در مظهر ظاهر باشد بصورت  
و شبح و ظاهر در لقین و تقید تابع مظهر است و مظهر در تحقق و ظهور تابع  
ظاهر پس مظهر را با اعتبار تبعیت ظاهر مراد و مرتبه اولیت است و با اعتبار  
تبعیت و سی مراد و مرتبه آخریت و مظهر من حیث هو مظهر باطنست  
زیرا که وی حکم آئینه دار و چون آئینه از صورت پذیرد آید صورتی نماید آئینه  
پس ظهور صفت ظاهر است نه مظهر و باطن این ظاهر همان نفس ظاهر است  
اما با اعتبار تقدم و سی بر حال ظهور و باطن باطن آنچه بر سیمیل اجمال می  
دانیم از غیب هویت ذات که هر متعینی مبوق است بلا لقین کلمه  
فیما اشارۃ الی تفاوت الموجودات فی المظهریۃ

اهل معرفت گویند موجودات خارجی در صلاحیت مظهریت اسماء و صفات  
 الهی متغایرند زیرا که ایشان مظاهر اعیان ثابتند و اعیان ثابتاً متغایر  
 شئون ذاتیه و شئون در اطلاق و کلیت و جمعیت و مقابلات  
 انها مختلف بعضی از ان قبیلند که در کمال اطلاقی که در مراتب تعینات  
 فوق آن تعین دیگری نیست چون تعین اول که فوق آن لا تعین است و بعضی  
 کمال تعین چون تعینات شخصیّه جزئیّه و بعضی میان این دو مرتبه چون پیر  
 حقایق و هم چنین بعضی در کمال جمعیتند که هیچ شائی از شئون از حیطه آن  
 خارج نیست و بعضی از ان قبیل است که مثلاً بعضی از شیون چون  
 حقایق متغایر عالم که غیر ان کامل است و فضیلت کمال جمعیت از حقیقت  
 محل افراد ان نیست چون انبیا و اولیا و ایشان نیز در این فضیلت متغایرند  
 زیرا که اگر چه همه در مظهریت همه اسماء متغایرند اما بعضی از ان قبیلند  
 که احکام و آثار بعضی اسماء در ایشان ظاهر تر و غالب تر است و باقی  
 اسماء در تحت آن مغلوب و مندرج چون انبیاء بنی اسرائیل و بعضی از ان  
 قبیل که ظهور اسماء و صفات در ایشان بر سبیل اعتدال است بی غالبیت  
 و مغلوبیت چون نبی مصلی الله علیه و آله تلك الوسيل فضلنا بعضهم  
 على بعض منهم من كلم الله و رفع بعضهم درجات **کلمه**  
 فيها اشارة الى ان المقضى لظهور الحق في المظاهر انما هو الاسماء  
 الالهية و ان مظهر اسم الله هو الانسان الكامل اهل معرفت  
 گویند حضرت حق سبحانه بذات خود مستغنی است از عالم و عالمیان اما



اسمای نامتناهی الکی مقتضی است که هر یک را مظهری باشد تا اثران اسم  
 در آن مظهر ظهور رسد و مسمی که ذات تعالی شانه در آن مظهر بر نظر  
 موحده جلوه کند مثلاً الرحمن الرزاق القهار هر یک اسمی از اسمائی  
 حق جان و تعالی و ظهور آن بر احم و مرحوم و رازق و مرزوق و  
 قاهر و مقهور تواند بود که تا در خارج راجحی و مرجوحی نباشد رحمانیت  
 ظاهر نگردد و همچنین رازقیت و قاهریت و جمیع اسماء را اینچنین  
 می باید پس بمبب ظهور حق در جمیع موجودات جزئیة طلب اسماء حق بود  
 عز شأن و همه اسماء در تحت حیطه اسم الله است که جامع جمیع اسماء است  
 بهمه محیط است و او نیز اقتضائی مظهر کل کرد که آن مظهر را از راه محبت  
 مناسبتی با اسم جامع باشد تا خلیفته الله باشد در رسانیدن فیض و  
 کمالات از اسم الله با سواه و آن مظهر جامع انسان کامل است که  
 مخزن انوار الهی و مکن حیوض نامتناهی است بل مخزن کل وجود و  
 مفتاح جمیع خزاین جود است چه هر بود که بر شت دوست دگانه  
 چه گنج بود که بنیاد یار در دل من بدست خویش چهل صبح باغبان ازل  
 نماند تخم کلی تا نکشت در گل من **کلمة** هایتین ان التیب  
 فی ایجاد الانسان هو مظهریة للکل و جامعیتة للکون قال  
 اهل المعرفة لما كانت الهویة الواحد قبالو حدة التحقیقة و  
 احکام الوحدة فیها غالبه علی احکام الکثرة بل کانت احکام  
 الکثرة من حیثه بمقتضى القلم الاول الاحدی فی مقام الجمع

المصنوع ثم ظهرت في مظاهرها متفرقة غير جامعة من مظاهرها  
 هذه العوالم العينية على سبيل التفصيل والتفريق بحيث غلبت  
 الكثرة في أحكامها على أحكام الوحدة بحسب اقتضاء التفريق للعلى و  
 التفصيل العيني اراد الحق ان يظهر ذاته في مظهر كامل يتضمن  
 سائر المظاهر النورية والجمالية الظلية ويشتمل على جميع الحقائق والصور  
 والجمالية ويحتوى على جملة الدقائق الباطنية والظهرية فان  
 تلك الهوية الواجبة لذاتها انما تدرك ذاتها في ذاتها لذاتها  
 اذ لا غير فايد على ذاتها ولا تتميز عنها لا في التعقل ولا في  
 الواقع وهكذا تدرك صفاتها واسماؤها لنسباً ذاتية غيبية غير  
 ظاهرة الاثار ولا متميزة الاعيان بعضها عن بعض ثم انما  
 ظهرت بحسب الارادة المختصة والاستعدادات المختلفة والوحدانية  
 المتعددة مفصلة في المظاهر المتفرقة من مظاهرها هذه العوالم  
 لم تدرك ذاتها وحقيقتها من حيث هي جامعة بجميع الكمالات  
 العينية ومساوئ الصفات والاسماء الالهية فان ظهورها في  
 كل مظهر ومجلى معين انما يكون بحسب ذلك المظهر لا غير الا  
 ترى ان ظهور الحق سبحانه في العالم الروحاني ليس كظهوره  
 في العالم الجسماني فانه في الاول بسيط فلي نزل في وفي الثاني  
 تركيبى انفعالى ظلامانى فانبعث انبعاثا اذيا الى المظهر الحقلى  
 والكون الجامع الحاضر الامر الالهى المشتغل على معنى الاحدية

الجمعية الحقيقية الكاملة التي لا يتصور الزيادة عليها من جهة  
 التام والكمال ليظهر فيه بحسبه ويدرك ذاتها من حيث الجمعية  
 الجامعة وهو الانسان الكامل فانه الجامع بين مظهرية الابدات  
 المطلقة وبين مظهرية الاسماء والصفات والافعال بما في نشأة  
 الكلية من الجمعية والاعتدال وبما في مظهرية من السعة و  
 الكمال وهو الجامع ايضا بين الحقائق الوجودية ونسب الاسماء  
 الالهية وبين الحقائق الامكانية والصفات الخلقية هو جامع  
 بين مرتبتى الجمع والتفصيل محيط بجميع ما في سلسلتى الوجود  
 المراتب كما قال قائمهم بلسان الجمع چون بگویم در آئینه عکس جمال نور  
 گرد و همه جهان بحقیقت مصور خورشید آسمان ظهور عجب مدار  
 ذرات کائنات اگر گشت منظر ارواح قدس چیست نمودار معنیم  
 اشباح انس چیست نمودار یکیم کلمه فیها اشادة الحیات  
 الانسان الكامل هو الجامع لانواع العلوم فى جميع المراتب وانه  
 بمنزلة بصير الحق اهل معرفت گویند چون آدمی را صفات کونی بصفتها  
 حقانی مبدل شود و دیده بصیرتش بذر و در وحدت مکمل گردد و بحقیقت  
 و مشا عرذ جميع مجالى و مظاهر مشاهد جمال حق و ادراک وجود مطلق  
 کند و ثمره شجره آفرینش و جزاین دانش و عینش نیست آدمی  
 دیدست و باقی پرست دید آن باشد که دید دوست مشکوة  
 تعینات نورش بهود و مرآت تنوعات ظهور وجود دل پاک و فهم دراکت

و بمجمیع انواع علوم و ادراکات احدیت جمیع علم و ادراک و وفات  
 الحقیقه الساریه فی الكل تدرك ذاتها بذاتها و ماعدا ذاتها  
 من لوازم ذاتها و ادراك غیبیا اجمالیاً فی الانسان الكامل و  
 الکلون اجماع التعین لاثنا المظاهر المشتغل علی جملة المراتب ثم  
 انها تدرك الامرین جمیعاً فیه بعض التعینات و الاسماء الالهیه  
 و ادراك عقلیاً تفصیلیاً علی حسب مافیہ من القوابل و قدرکها  
 ایضاً بقینات و اسماء اخر و ادراك حسیاً علی حسب مافیہ من القوابل  
 التي تتعلق بها تلك التعینات ففی انما تدرك الكل بالکل علی  
 حسب مافیہ من الكل و ادراكاتاً کامله لا مزید علیہ اصلاً  
 بحر علی در نمی پنهان شده در سه گزتن عالمی پنهان شده فهو للخبی سچانده  
 بمنزلة انسان العین من عین الذی به یكون النظر و هو المعبر  
 عنه بالبصر الذی یبصر به الشئ و یونس و لهذا سمی انساناً  
 فبالانسان نظراً یحق الخلقه فرجهام و من مزیتہ و وصل الوجود  
 و الفیض الیهم فهو الحادث الاذلی و النشاء الدائم الابدی كما  
 و دد فی الحدیث النبوی یخبرنا الاخرین السابقون پیشتر از ما  
 کیوان دیده اند پیشتر از ذاتها نمان دیده اند و در دل انگور می رادید  
 اند و در فناء محض شئی را دیده اند پیشتر از خلقت انگور را خورد و پیا  
 نموده شور را در تموز گرم می بینند و در شمع شمس می بینند فی  
 و الفرق بین اذلیة الاعیان و الادواح و بین اذلیة مبدعها

ان اذلية الحق نعت سلبي نفى الاولية بمعنى افتتاح الوجود لا عن  
العدم لانه عين الوجود وانزيلته الاعيان والارواح دوام  
وجودها بهدوam الحق مع افتتاح الوجود عن عدم لكونه متغيره  
كلمة فيها اشارة الى ان الانسان الكامل هو المدبر  
للعالم بالاسماء الالهية وانه الواسطة في وصول الحق الى الخلق كما  
اهل المعرفة ان الانسان الكامل هو بمنزلة روح العالم والعالم جسد  
فكما ان الروح انما يدبر الجسد ويتصرف فيه بما يكون له من القوى  
الروحانية والجمانية كذلك الانسان الكامل يدبر العالم و  
يتصرف فيه بواسطة الاسماء الالهية التي اودعها فيه وعلما  
اياها ودكها في فطرته فانها بمنزلة القوى من الروح فان كل  
حقيقة من حقايق ذات الانسان الكامل ونشاته برزخ من حيث  
احدية جميعها بين حقيقة ما من حقايق بحر الوجود وبين  
حقيقة مظهرية لها من حقايق بحر الامكان التي هي عشرتها وتلك  
الحقيقة الوجودية مستوية عليها فلما ورد التجلي الكمال الى المجموع  
المظهر الكمال الانسان في تلقاه بحقيقة الاحدية الجمعية الكمالية  
وسرى سر هذا التجلي في كل حقيقة من حقايق ذات الانسان الكا  
ثم فاض نور التجلي منها على ما يناسبها من العالم فما وصلت الالاء  
والثناء الواردة بالتجلي الرحاني على حقايق العالم الابداعي  
في الانسان الكامل بمنزلة صنعة لم يكن في التجلي قبل تعيينه في

مظهرية الانسان الكامل مخفيان العالم اعيانها واعيانها رعاياها  
 وهو خليفة عليها وعلى الخليفة رعاية رعاياه على الوجه لا تسب الا ليق  
 وفيه تفاضل الخلائق بعضهم على بعض وبالجملة حق سبحانه وتعالى  
 ورايئنه دلان ان کامل که خليفه اوست تجلی میکند و عکس افکار تجلیات از آئینه  
 دل او بر عالم فایض میگردد و بوصول آن فیض باقی میماند و تا این کامل در  
 عالم باقیست استمداد میکند از حق تجلیات ذاتیه و رحمت رحمانیه و رحیمیه  
 بواسطه اسما و صفاتی که این موجودات مظاهر و محل استوای آنهاست  
 پس بدین استمداد و فیضان تجلیات محفوظ میماند مادام که این انسان کامل  
 در کوهت پس معنی از معانی باطن بظواهر بیرون نیاید مگر حکم او هیچ چیز از ظاهر  
 باطن در نیاید مگر بامر او و اگر چه این کامل در حال غلبه شریعت نماند و فزونی  
 بین البحرین و الحاجبین العالمین الیه شاد بقوله سبحانه و یخرج البحرین يلتقيان بينهما فخرج  
 لا یبصرا کلّهما لا یلتقيان احدهما بالآخر جهان بلند ثانی توئی غایت هر چه هستی توئی  
 و فی کلام مولانا الصادق علیه السلام علی ما روی عنه نحن  
 صنائع الله والناس بعد صنائع لنا وقال بعض العارفين لما رايت  
 الحديقة الحامية تشبه بالناو ففعل فعلها فلا تعجب من  
 نفس استشرق واستضاءت واستنارت بنوا لله فاطاعها  
 الاكوان **کلمة** فيها اشادة لئان الانسان الكامل له  
 الاولیة والاخریة والظاهریة والباطنیة والعبودیة والربوبیة  
 اما الاولیة فظاهرنا اسلفنا والیه الاشادة بقوله صلى الله عليه

والدأول ما خلق الله نوري اودوحى مع انداول بالقصد والترتيب  
ايضا واما الاخرية فلا نذكر مراتب الوجود في سلسلة العود واخر  
ما يظهر من الموجودات في الخارج واما الظاهرية فبالحجم و  
الخلق واما الباطنية فبالروح والامر واما العبودية فبالحاجة  
والحدوث والمروبية واحتمال التكليف والاذى واما الربوبية  
فللترتبة لافراد العالم كلها بالخلقة والالهية والنشأة الروحانية فانه  
ياخذ من جهة الرعية عن الله سبحانه ما يطلب الرعايا ويبلغه  
بجهة الجسمانية اليهم وبها تين الجهتين يتم امر خلافة كما قال جنان  
ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا وللبسنا عليهم ما يلبسون ليجانبكم  
فيبلغكم امرى ولكل من افراد الانسان نصيب من هذه الخلافة  
كاملا كان او ناقصا بقدر حصته الانسانية كما قال تعالى هو الذي  
جعلكم خلائف في الارض مخاطبا لكل فالكل مظا هر جلال  
ذاته وجمال صفاته في مرآة اخلاقهم الروبانية حيث تجلى بهم في  
قلوبهم الزكية والناقصون يظهرون جمال صنائعه وكمال بدائعه  
في مرآة حرفهم وصنائعهم حيث استغلهم في كثير من الاشياء  
وابرزده في ايديهم كالبحر والنجاة والبناء ونحوها بعد ان  
خلفه بالاستقلال پاوشاء ان يظهر شا بهى حق عالمان مرآت  
آگا بهى حق خو برويان آئينه خو بهى او عشق ايشان مكرس مطلوبى او  
ومن خلا فهم تدبير كل منهم ما يتعلق به من الامور كدبير السلطان

للملك وصاحب المنزل لمنزله وادناه تدبير الشخص له من داخله  
 العظمى الكامل وقد ورد كل كرم راع وكل كرم مشول عن رعيته  
 ولا شئ من الانسان على جهة الربوبية والعبودية ما ادعى احد من  
 افراد العالم الربوبية ولا احكم احد مقام العبودية الا هو فانه  
 متى شاهد في نفسه الاتصاف باوصاف الربوبية والنسب  
 الفعلية الوجوبية ومن لم يفتح الله عين بصيرة لم يتد الى انها  
 صفات الحق انعكست في مرآة استعداده فتوهم انها بالاصالة  
 فظهر بدعوى الربوبية والالهية كفر عن ومتى شاهد تلك  
 الاوصاف والنسب فغيره وتوهم انها بالعبودية اقر له بالعبودية  
 كعبدته وعبدة الاصنام فلا شئ اعز منه بربوبية ولا اذل منه  
 لعبودية **كلمة** اشارة فيها الى ان الانسان الكامل هو  
 العالم الكبير ولما شابه العالم الانسان في تركيبه من روح جسد  
 مع انه اكبر منه صورة قيل فيه انه الانسان الكبير ولكن انما  
 يصح هذا القول ويصدق بوجود الانسان الكامل فيه اذا لو  
 لم يكن موجودا فيه كان كجسد ملقى لا روح فيه ولا شك ان اطلق  
 الانسان على الجسد الذي لا روح فيه لا يصح الا بجان وكما يقال للعالم  
 الانسان الكبير كذلك يقال للانسان الصغير وكل من  
 هذين القولين انما يصح بحسب الصورة لاجال احدهما وتفصيل  
 الاخر وما بحسب المرتبة فالعالم هو الانسان الصغير والانسان



هو العالم الكبير إذ الخليفة الاستعلاء على السخاف عليه وظهور  
كل شأن فيه بصورة الجمع ووصفه فلها معيته بين اجمال الجمعية  
الالهية وقوتها وبين تفصيل العالم وفعلتها احدهما فيه دفعة  
والاخر بالتدريج قال امير المؤمنين صلوات الله وسلامه عليه  
دواعك فيك وما تشعرو دلائك منك وما تبصرون نزع انك  
جزء صغير فيك انطوى العالم الاكبر وانت الكتاب المبين الذي  
باحفه يظلم الضمير هرير در عالم كبير بود بهم شرح كتاب كبرت  
گرتو آدم زاده چون او نشين جمله ذرات را در خود بين چيست اند  
نم که اندر نهر نيت چيست اندر خانه كاندز شهر نيت اين جهان است  
دل چون جوی آب اين جهان خانه است دل شهر عجب **كلمة**  
فيها اشارة الى ان الانسان الكامل كتاب الحق وصورة الانس  
الكامل كانه كتاب مختصر منتخب من ام الكتاب التي هي عبادة  
عن الحضرة الاحدية الجمعية الالهية مشتمل على حقائقها الفطرية  
الوجودية ومنطوية دقايق نسب صفاتها الربوبية بحيث لا يثد  
عنها شئ منها سوى الوجوب الذاتي فانه لا قدر فيه للممكن الحد  
والا لزم قلب المحقق روى عن امير المؤمنين عليه السلام انه  
قال نزلونا من الربوبية ثم قولوا في فضلنا ما استطعتم فان  
البحر لا ينزف وسر الغيب لا يعرف وكلمته الله لا توصف وعنه  
عليه السلام نحن اسرار الله المودعة في هياكل البشرية ومن

٥٩

الصادق عليه السلام اجعلوا لنا وبا ثوب اليه ثم قولوا في فضلنا  
 ماشئتم وعنه عليه السلام ان الصورة الانانية كبريحتنا لله  
 على خلقه وهي الكتاب الذي كتب بيده وهي الهيكل الذي  
 بناه بحكمة وهي مجموع صور العالمين وهي المختصر من العلوم في  
 اللوح المحفوظ وهي الشاهد على كل غالب وهي النجاة على كل حائل  
 وهي الطريق المستقيم الى كل خير وهي الصراط الممدود بين  
 الجنة والنار وفي الحديث النبوي المشهور ان الله خلق ادم  
 على صورته وفي رواية على صورة الرحمن قيل يعني خلقه على صفته  
 حيا عالما مريدا قادرا سميعا بصيرا متكلما ولما كان الحقيقة تظلم  
 في الخارج بالصورة اطلق الصورة على الاسماء والصفات مجازا  
 لان الحق سبحانه بما يظهر في الخارج هذا باعتبار اهل الظاهر  
 واما عند المحققين فالصورة عبارة عما لا يتغل من الخفايا للجزء  
 الغيبية ولا تظهر لاهلها والصورة الالهية هو الوجود المتعالي  
 بسائر التعينات التي بها يكون مصدر جميع الافعال الكمالية  
 والاثر والفعالية سوال اگر سايلى گويد اطلاق صورت بر الله تعالى  
 چگونه توان کرد جواب گوئيم بقول اهل ظاهر مجاز باشد نه بحقیقت که زود  
 ايشان اطلاق اسم صورت بر موجودات حقیقت باشد و بر مقولات مجاز  
 اما نزد این طایفه چون عالم بجمع اجزائه الروحانية والجسمانية والجوهرية  
 والعرضية صورت حضرت الهی است تفصیلا و ان كان کامل صورت است

بمعاين اصنافه صورت بحق حقيقت بود و بها سواى او مجازا ذ لا وجود  
 عندهم سوى كما قال قائلهم يارى دارم كه جسم جهان صورت اوست  
 چه جسم و چه جان هر دو جهان صورت اوست هر معنى خوب و صورت پاكيه  
 كانه نظر تو آيد ان صورت اوست **كلمة** فيها اشادة الى طاعة  
 المخلوق للانسان الكامل ان الله جعل الارض لوجود الانسا  
 الكامل بمنزلة امام يجتمع عنده المخلوق من البيايط والركبا  
 والكائنات العنصرية والاثار السماوية وقبائل من الملائكة  
 وجنود مجندة من عالم الغيب ليعتدل باجتماعها احواله وجعل  
 ضوء الشمس ونور القمر ساجدين على بابها والليل والنهار  
 دائبين بها طائعين على ساحتها واطرافها وكذلك جعل الماء  
 والهواء حاكفين على سطحها دائرين حولها وكذلك جعل الكوا  
 مجبهة وقوع اشعتها بمنزلة من يهوى براسه الى تحت للسجود  
 وكل النباتات بحسب وضعها الطبيعى الانتكاسى بمنزلة  
 من يضع راسه على البساط للسجود والنجم والشجر ليجدان و  
 كذلك حال الحيوانات فى انكبابها على الارض وخضوعها كل  
 ذلك لاجل وجود خليفة الله فى هذه الارض وامام الناس و  
 قطب العالم كما قال تعالى انى جاعل فى الارض خليفة واذ قال  
 ربك للملائكة انى خالق لبشر من صلصال من حمأ مسنون فاذا  
 سويته وفخنت فيه من روى نفقوا له ساجدين فبهذا الملائكة

كلهم اجمعون الا ابليس ابى ان يكون مع الساجدين ازبث يادك  
مجد و جبرئيل ملك يدرجوئى اى بنوايم باشد فالخليقة هو الغاية  
القصوى من وجود العالم والمقصد الاقصى من خلقه بغير ادم وهو  
الشمس العليا واللباب الاصغر خلق من فضالة ساوا لا كوان الحاجة  
اليها ولئلا يهل كل قابل ما يستحق كما قال سبحانه خلقت الاشياء  
لاجلك وخلقتك لاجلى وقال الله تعالى لولاك لما خلقت الافلاك  
اى بما فيها وعن النبى صلى الله عليه واله يا حى ولا تخن ما خلق الله  
ادم ولا حواء ولا الجنة ولا النار ولا السماء ولا الارض غرض من وجود  
هم جهان ورئه لما يكون فى الكون كائن لولاك ولهذا جعل الله سبحانه  
المخلوقات العالیه والسافلة كلها مسخرة له مطيعة اياه كما قال سبحانه  
وسخر لكم الليل والنهار والشمس والقمر والنجوم وسخرت باسره ان فى  
ذلك لآيات لقوم يعقلون وما ذاككم فى الارض مختلفا الوان  
ان فى ذلك لآيات لقوم يذكرون وهو الذى سخر لكم البحر لعلها تاكلوا  
منه ثم طربوا وتسخرها منه حليلة تلبسوها فاشاد فى هذه الايات  
الى تخييرنا الكواكب والحيوانات والنباتات والجمادات ثم اجل  
وقال وسخر لكم ما فى السموات وما فى الارض وقال وسخر لكم ما  
فى الارض جميعا فكان غير الانسان انما خلق للانسان والانسان  
خلق للكمال منه والكمال للاكمل منه والاكمل لله سبحانه يار  
اروى لى بوى هست بنع فيض روبروى هست نظر لطف هر كجا

نکند گوشه چشم او بسوی منت پرمیخانه است منم مستی چرخ  
از بسوی منت ماه بهر منت لاغر دزد مهوایم کرم جستجوی منت بهر  
من میدود بهر برین انجمنش هم نثار کوی منت نقش کلی و حقل اول با  
گردش آسباز جوی منت عشق مشاطه ایت خم آرای کون آینه دار  
روی منت نفس کد بانویت در حرم طبع هم راه رفت در روی منت  
پاسبانیت عقل در بر من و هم مسکین گدائی کوی منت هر که خرقه بن بود  
محتاج کرم محبت کرد روی منت هست چو کان عشق در دستم هم ندو  
هم چهار کوی منت بهر من ساخته اند بهشت بهشت ناریم بهرشت و  
شوی منت کون رانی الحقیقه قبله من روی هر دو جهان بسوی منت  
دم رحمت آمده زمین همه عالم گرفت بوی منت هفت دریا اگر شود پری  
کثیر به جزوه کلوی منت کار من جستجوی او دایم کار او نیز جستجوی منت  
سخت گفتگوئی است دمام سخنش نیز گفتگوی منت هر کجا فتنه و آشوب  
شرح احوال تو نبوی منت ناله کز زخسته دشمنی آن صدائی زغای  
هویی منت هر حدیث تو بوی در کند تو یقین ان که گفتگوی منت خوش  
در آغوش آدم روزی قامت آنکه آرزوی منت انظار الی الکائنات  
العنصریة کیف سلکت سبیل العالم الانسانی و توجهت شطر کعبه  
القبلة الذی فی ایات بینات فی صیروده الاجسام الاسطیسیة  
البعیده الشبهه غذا لطینا بعد تلطفها یسیرا یمیرا و تنوعها  
من حال الاحال و طیها درجات الغبات و انحیوان و قطع مناکها

البعیدة ودخلها فی بلدة قال به وعالمه طاعتة مسلمة لدخول  
 الناس فی دین الله افاجا وذلک لکونها منقطوعة فی خلاصة الانسا  
 وبجدة ادم حوكة الیه طلبا وشوقا وتعبد الدین الله طوعا وکرها  
 فجميع کائنات فداء للانسان متحول الیه وليس فیہ تبديل الى غیره  
 لا تبديل لکلمات الله فاقم وجهک للدين حنیفا فطرة الله التي  
 فطر الناس علیها لا تبديل لخلق الله ذلک الدین القيم فمعاد  
 العالم هو ذات الانسان ومعاد الانسان الى الهویة الالهیة و  
 بمفاتیح عالمه ومقالید مملکتہ فتفتح ابواب السماء والارض بالرحمة  
 والعفوة والحکمة والعرفة نبذة اومن اودعائى منت من سبک  
 وکلمای برای منت مقصد صلی ندای کنیم سایه خلق چون صدای منت  
 میروم بر براق عشق سوار این سپهر برین درای منت پیشوای امام  
 قافلہ ام همه خلق در قفای منت آفتاب سپهر بر منم خلق را نور از شمس  
 منت فلک از دای هوای من در قفس در ملک نیر دای هوای منت  
 هر چه در عالم کبیر بود همه رجهه در دای منت آفرینش اگر کلان و خرد  
 همه در سایه دای منت زیر این قبه نیست غائب من عرصه لامکان برای  
 منت غربت افکنده هست در خاکم صدرایوان عرش جایی منت سر  
 پرداز لامکان دارم کره چرخ نبه پای منت کلمه فیها اثباته  
 الى ان خراب الدنيا انما هو بخلوها عن الانسان الكامل وعامة  
 الاخرة بوجوده فیها لما کان المقصود من ایجاد العالم واثباته

الانسان الكامل والامام العادل الله هو خليفة الله في ارضه  
 كما ان المطلوب من لتوية الجسد النفس الناطقة وجب ان تغرب<sup>اللب</sup>  
 الدنيا بانقال هذا الانسان عنها كما ان الجسد يبلى ويفنى  
 بمفارقة النفس الناطقة عنه فانه سبحانه لا يتجلى على العوالم الدنية  
 الا بواسطة نعتا انقطاعه ينقطع عنه الامداد الموجب لبقا  
 وجوده وكما لانه فينتقل الدنيا عند انتقاله ويخرج ما كان  
 فيهما من المعاني والكلمات الى الاخرة فعند ذلك انشقت  
 السماء وكورت الشمس وانكدرت النجوم وانتثرت وسيرت البحار  
 وزلزلت الارض وجاءت القيامة ووقعت الواقعة قال امير  
 المؤمنين صلوات الله عليه لا تخلوا الارض من قائم لله بحجة اما  
 ظاهر مشهور واما خائف مغرور وقال السجاد عليه السلام لولا  
 ما في الارض منا لساخت باهلها وقال الباقر عليه السلام لو  
 ان الامام رفع من الارض ساعة لما جت باهلها كما يوجب البحر  
 باهلها وقال الصادق عليه السلام لو بقيت الارض بيير امام ساعة  
 لساخت وقال الرضا عليه السلام لو خلت الارض طرفه عين من  
 حجة لساخت باهلها رواها كلها في الكافي پس مادام كه انسان كامل  
 در دار دنيا بود عالم محفوظ و خزان الهی مضبوط باشد و چون ازین عالم  
 منتقل شود بان عالم و از دنيا مفارقت كند و مقيم در آخرت گردد و در  
 افراد ان كسى نماند كه متصف بكلمات الهية شود تا قايم مقام او گردد

و حق تعالی اور اخزینہ دار خزان خود سازد ہر چہ در خزان دنیا باشد  
 از کمالات و معانی از خزانہ بیرون برند و این بعض دینیوی لاحق گزیدہ و بچہ  
 در خزان آخرت و کار خزانہ داری بآخرت افتد ہر چہ درین سطر  
 بود جملہ زان ما بود آمدہ ام کہ مال خود جمع کنیم بدو بر ہم پس تجلیات  
 الہیہ اہل آخرت نیز بواسطہ انسان کامل باشد و معانی مفصلہ ایشانرا  
 نیز از مقام و مرتبہ جمعیت او متفرع شود بکو بخازن جنت کہ خاک  
 این مجلس بتحفہ بروسی فرود رس و غود و محمد کن و کمالات او را  
 در ان نشاہ قیاس بکمالات این نشاہ نمیتوان کرد اذ لا قیاس لنعم  
 الاخرۃ علی نعم الدنیا و قد جاء فی الخبر ان الوحۃ ماہ جزء جزء  
 منها لاهل الدنیا و تسعة و تسعون لاهل الاخرۃ و فی الکافی  
 عن الباقر علیہ السلام قال اذا دخل اهل الجنة الجنة و اهل النار النار  
 بعث رب العزة علیہما السلام فانزلہم منا نھرا من الجنة  
 فزوجہم علی و اللہ الذی یزوج اهل الجنة فی الجنة و ما ذلک  
 الی احد غیر محمد من اللہ و فضلا فضله اللہ و من بہ علیہ

۶۲ کلمۃ فیہا اشارۃ الی ان دار الوجود واحدۃ و الدنیا و  
 الاخرۃ اضافیتان قال اهل المعرفة ان دار الوجود واحدۃ  
 و انقسمت الی الدنیا و الاخرۃ بالنسبۃ الیک لانہما صفتان  
 للنشاء الانسانیۃ فادنی نشأتهما الوجودیۃ العینیۃ النشاء الغنیۃ  
 فی الدنیا لدناءتھا بالنسبۃ الی نشأتهما النوبیۃ الالہیۃ ولدوا



من نظم الانسان الحيواني والنشأة الانسانية الكلية في الدنيا  
 نشأتان نشأة تفصيلية فرسانية ونشأة احدى جمهية قرآنية و  
 كانت هذه النشأة الدينوية كنهية وصورها مقيدة بخيفة ربها  
 جامعة بين النور والظلمة ونفس الناطقة المتعلقة بها من بعضهما  
 القوة العلية وهي خاتمة لها بما يمل الله سبحانه لاجلها في كل نشأة  
 وموطن صورة هيكلية تنزل معانيها فيها وتظهر قواها وخصائصها  
 وحقائقها وهذه النشأة الجامعة بين النور والظلمة لا تقتضي  
 الدوام بل لا بد لها من الانقراض والانصرام لكونها حاصلة من  
 عناصر مختلفة متبانية متضادة تقتضي بطلانها الانفكاك و  
 كون قوى مزاجها العنصرية غير وافية بجميع ما في النفس من الحقائق  
 والدقائق فان في النفس ما لا يظهر بهذه النشأة العنصرية مثل  
 ما يظهر بنشأة الروحانية النورية فاذا حصل لها بعون الله سبحانه  
 في مدة عمرها التي تعمر ارض جسد ما من الاخلاق الفاضلة و  
 الملكات الكاملة والعلوم المحقة والاعمال الصالحة كمال فعلى  
 لها وصار بها جميع ما كان بالقوة بالفعل انشأ الله سبحانه وتعالى  
 لها بالقوة العلية اذا خرجت عن الدنيا صورة اخروية روحانية  
 ملائمة لها من تلك الاخلاق والملكات والعلوم والاعمال فتظهر  
 بحقائقها وخصائصها واثارها في تلك الصورة ظلوه وابتغى  
 الدوام الى الابد لان مادتها روحانية محدثية فؤادها ليسوخ حقائقها

واصولها الروحانية في جوهر الروح ودوام التجلي الالهي فيه  
 فاذا انتقل الامر الى الآخرة وظلمت النفوس والارواح الالسانية  
 في صورها الروحانية البرزخية المثالية او المحشورية غلبت  
 الروحانية على الصودة والنورية على الظلمة واختزن الحق الامر  
 والافراد والمخالف في تلك الصور الاخوية فكان الانسان باحدة  
 جمعه حتم على تلك النشأة الاخوية حافظا لها الى الابد باهناى  
 بسته اندر آب وگل چو رهند از آب گلها شاد دل در بهوى عشق حق  
 رقصان شوند بهجوقرض بدر بى نقصان شوند جسمشان در رقصانها  
 خود پيرس و آنکه جاگرود از آنها خود پيرس **كلمة** فيها اشارة  
 الى ان دار الوجود والايجاد ابدية اهل معرفت گوئيد فيض قبل  
 فيض دايست هر قابل که بصفت وجود متصف شد واجب الوجود گشت نه  
 حق دايم پس عدم بروى طارى نشود اما تعينات و ظهورات و نشأت  
 بروى طارى ميشود و اين مخالف آيه كريمه كل من عليها فان يمسح زيرك  
 متعلق فثابتين شخصيت است نه متعين پس وجود متعين بعد از زوال  
 تعينى ظهور ميكند در تعينى ديگر اسم از آنکه برزخى بود يا حشرى يا جهنمى  
 يا جهنمى و اين تجليات و ظهورات باقى است ابد الابد و قابل و مقبول هر  
 دو باقى و دايم باحق الدايم الباقي اذ الممكنات كلها مشنون  
 الحق و اسماؤه و انما وقع عليها اسم الغير بواسطة المتعين الاحتياج  
 الى من يوجد هانى العين و بعد الاقصاف بالوجود العيني صا

واجبا بالغير لا يتعد ما بدا وانما يتغير ويتبدل بحسب العوالم  
 وطريان الصور عليها وفي الحديث النبوي أنك خلقتم للابد و  
 انما تنقلون من دار الى دار از جمادی مردم نامی شدم و ز ناموم  
 ز حیوان سر زدم مردم از حیوانی و ادم شدم پس چه ترسم کی ز مردم کم  
 شدم حله و یک بپریم از بشه تا بر آرم از طایک بال پر از ملک هم بایدیم  
 جستن ز جو کل شئی ملک لا وجه بار دیگر از ملک غریبان شوم آنچه  
 اندر دهم نایان شوم پس عدم کردم عدم چون ارغنون گویدم انالیه  
 راجون کلمه فیها اشاره الى حد اصول الفئات قال اهل  
 المعرفة اصول الفئات فی البدو ثلثة عقلیة و روحانیة و خیالیة  
 مثالیة و حسیة جمانیة و ینتشاء کل منها بوسیلة علوم الانسان  
 و اعماله و امانیه فی العود ثلث اخرى بازا لها و لكل منها من  
 الانسان اصحاب فاهل و كنتم از واجات ثلثة و کلها انما نشأ من  
 تنزلات الوجود و معارج و حركات الوجود صعودا و حركاته  
 نزولا علی التناكس بین السلتین و كل مرتبة من احدیها غیر  
 نظریة من الاخری وجودا و انكانت حینما حقیقة و الا لوجود و تحویل  
 الحاصل و من هنا قیل ان الله لا یجلی فی صورة مرتین و قد شبهوا  
 هاتین السلتین بقوسی الدائرة اشعارا بان الحركة الثانیة  
 و رجوعه انطافیت لا استقامیة فالمتقدمة علی الدنیایه یمیها  
 هی النجاة التی خرج عنها ابونا ادم و زوجته نخلتیهما و هو موطن

۴

العهد واخذ الميثاق من الزبوة ومحل الملائكة المقربين و  
 المدبرين كل في مقامهم والمتاخرة عنها هي الجنة التي وعد  
 المتقون من السابقين واصحاب اليمين والاربع خير محض وحق  
 بحت وبهاء ومجد وسعادة ونعمة وجلال واكرام وحيوة سرمد  
 واليه التناق العقول ونحوها تميل القلوب ولها تسعى الابدان  
 وعليها تنافس النفوس وفي ذلك فليتنافس المتنافسون وماء  
 بازاء الدنيا في العود هي جهنم الموعودة للاشقياء وهي شر محض و  
 باطل بحت وجمل مجرّد وخيانتة وخاستة وذلة ومقاوة ونقمة  
 وهوان وخسران لا يموت الحيوان فيها ولا يحيى واما الدنيا فهي  
 محل فؤا الثلاث المتاخرة عنها ومادة وجودها وهي عالم الكون و  
 الفساد وفيها خير وشر وحق وباطل وعقل وجمل ولذة والم  
 الخ غير ذلك من المثلقات يموت الحيوان فيها ويحيى فهي الحد  
 المشترك بين عالمي الثواب والعقاب ليس بعذاب خالص و  
 لا بنعيم خالص والابدان تغنى لا فها لم تخلق لداها بل ليكون  
 وسيلة الى تحصيل الاخرى وتمتعها وبلغتها فلما بد من انقطاعها  
 وصيرها الى البوار بعد تميز حقيقتها من باطلها وطبيعتها من خبيثتها  
 ودجوع كل الى معدنه ليميز الله الخبيث من الطيب ويجعل الخبيث  
 يعض على بعض فيركبه جميعا فيجعلهم في جهنم والاخرة باقية ابدًا  
 بيتًا بارئًا وقيومها لانها خلقت لداها لا لشي اخر فمن محل الاقامة

ودار القرار كما في الترتيب انما هذه الحيوة الدنيا متاع وان الآخرة  
هي دار القرار **كلمة** هاتين كيف نثول آخر من الاولى قال اهل  
المعرفة ان الانسان انما يتكون ويهو يتم خلقته ويكمل خلقه باستقامته  
وانقلابات تطرأ على مادته ولا يمكن ذلك الا بمحاربة غريزته محللة و  
تلك المحاربة مستفادة من حركات الاجرام الفلكية المضرة بالإنسان  
واسعها كما ثبت في مقامه ثم ان استكمال نفس الانسان بحسب كلتا  
قوية النظرية والعملية انما يتم بالحركات البدنية والفكرية والحركة  
تحتاج الى المحركة والحركة والحركة متصاحبان لا ينفك احدهما  
عن الاخرى وكما ان جميع الحركات في هذا العالم ينتهي الحركات  
الاكبر سيما الفلك الاقصى فذلك جميع المحركة الغريزية  
والاسطىسية ينتهي الى اضواء الكواكب سيما ضوء الشمس كما يظهر  
عند التفتيش والاعتبار والاستقراء ثم ان كل مادة مصورة  
بصورة ادنى اذا انتقلت الى ان يلبر صورة اعلى فذلك انما  
يكون بان يحصل لها بصورتها الاولى شبه التفتيش والهضم الاكبر  
كالحبة المدفونة في الارض فالح تفتيش صورتها الجادية ولم يتفتن  
بالامتلاء المحركة عليها لم تقبل صورة نباتية وكذا الفياض في  
انتقالات النطفة في اطوارها النباتية والحيوانية وهكذا الحكم  
في الترقيات الواقعة في النفس فانها مسبوقة بالكسرات و  
انها مامت نفسانية ومنشأها الحركات البدنية في الفلك <sup>النفسي</sup> الذي

والحركات الفكرية في النك العقلية والكل منوط بحركات الافلاك  
والكواكب باضواءها فالكمالات العلية والعلية للنفوس التي بها  
يحصل حياتها الاخرية وبها يتم نعيمها وغذاؤها وطعامها و  
شربها في الجنة انما يحصل بجمادة الطبيعة الدنيوية وكذلك  
التقصانات والانحرافات التي تحصل لنفوس اهل النار بالعرض  
فهذا العالم بمنزلة مطبخ ينبغي فيه اطعمة اهل الجنة واهل النار  
ويصلح ما كولا لهم بجمادة الحركات السماوية واشعة الكواكب فان  
اعمال بنى آدم هي مواد اغذيتهم ما التي بها تنو نفوسهم وابدانهم  
الاخرية فكما كانت اعمال اهل الجنة في هذه الدنيا اتم اعتدالا  
واكثر نفعاً من جهة الرياضات الدنيوية والمتاعب البدنية في  
سبيل الله كانت اغذيتهم اوفق واتم صلوها وفواكههم واشربهم  
النفسانية الاخرية اوفق واتم لونها واشد تقوية للحياة الباقية  
وكما كانت اهل النار هنا اشد انحرافاً عن العدالة ومنهيج الشبهة  
كانت اغذيتهم وفواكههم واشربهم النفسانية الاخرية اشد ايلاماً  
واكثر تعذيباً وكما ان انحراف الزجج عن الاعتدال في الطبيعة يورث  
حرارة الحمى الشديدة كذلك الانحراف عن العدل في الاخلاق و  
الاعمال والعلوم يورث حرارة نار جهنم وليس لنا ربح من هذا الاثر  
والتلاؤ الذي نراه في هذه النار الدنيا وية لان هذه ليست  
نارا محض بل ناردونود واما النار المحضة فتقامها محرقة مؤذنة

نزاعته وقد تبين بما ذكرناه ان الجنة والنار انما تشان من النفس  
الانسانية وبما حالتان في موضعهما وحالتان لها وتحدتان  
لكل نفس يجدونها وبلوغها سن التمييز تعلمان باعمالها ومدى تقا  
واخلاصها وملكاها التي تحصل لها من اول العمر الى اخره وهي  
ان النبي صلى الله عليه واله كان قاعدا في المسجد فسمعوا هذه  
عظيمة فارتبوا فقال صلى الله عليه واله اتعرفون ما هذه  
الهدية قالوا الله ورسوله اعلم قال جبريل من اعلى حوض من سبعين  
سنة لان وصل الى قعرها فكان وصوله الى قعرها وسقوطه فيها  
هذه الهدية فما فرغ من كلامه صلى الله عليه واله الصراخ في دار  
مناقب من المنافقين قدماء وكان عمر سبعين سنة فقال رسول  
الله صلى الله عليه واله الله اكبر فلبت علماء الصحابة ان هذا  
الحجر هو ذلك المنافق وان من خلق الله تعالى يهوى في حوض  
وبلغ عمره سبعين سنة فلما مات حصل في قعرها قال الله تعالى  
ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار قال بعض اهل العفة  
ان الجنة التي تصل اليها في الآخرة والنار التي يصل اليها من قعرها  
في الآخرة هي مشودة اليوم لك من حيث جعلها لا من حيث صوّفها  
فانت فيها تتقلب على الحال التي انت عليها ولا تعلم انك فيها فان  
الصودة تجذبك التي تجلب لك فيها وسيأتي لهذا المعنى مزيد  
بيان من القرآن والحديث ان شاء الله تعالى **كلمة فيها اشارة**

الى البرزخ ونفخ الصور والبرزخ هي الحالة التي يكون بين الموت  
والبعث لغير الكل قال الله تعالى ومن ورائهم برزخ الى يوم  
يبعثون ويكون الروح في هذه المدة في بدن المثالي الذي  
يرى الانسان نفسه فيه في النوم وفي الحديث النبوي النوم  
اخ الموت كما تنامون تموتون كما تستيقظون تبعثون وقال الله  
سبحانه الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها  
وروى في الكافي باسناده عن ابي الحسن الكاظم عليه السلام  
انه قال في قصة المنكرى المعاد من الامم الماضية فاحدث الله  
فيهم الاحلام ولم يكن قبل ذلك فاتوا بنبيهم فاخبروه بما راوا وما  
انكروا من ذلك فقال ان الله تعالى ان يحجج عليكم بهذا هكذا تكون  
ارواحكم اذ امتمروا ان بليت ابدانهم تصير الارواح الى عقاب حتى  
تبعث الابدان وباسناده الصحيح عن الصادق عليه السلام انه  
قيل له يروون ان ارواح المؤمنين في حواصل طير خضر حول  
العرش فقال لا المؤمن اكرم على الله من ان يجعل روحه في حوص  
طير ولكن في ابدان كابدانهم وفي رواية اخرى عند عليه  
السلام فاذا قبض الله صير تلك الروح في قالب كقالب الخراف  
فياكلون ويشربون فاذا قدم عليهم القادم عرفوه بتلك الصور  
التي كانت في الدنيا والاخرى ان الارواح في صفة الاجساد في  
شجرة في الجنة تتعارف وتتسائل فاذا قدمت الروح على ابدان



تقول دعوها فانها قد اقبلت من هول عظيم ثم يسئلونها ما فعل فلان وما فعل فلان فان قالت لهم تركت حيا ونحوه وان قالت لهم قد هلك قالوا قد هوى هوى وقد نبهنا فيما سبق على انية البرزخ وليمية وكيفيته وحلى ان الجسد المثالي هو الجسد الذي يتصرف فيه الروح وفي هذه النشأة ايضا بتوسطه في هذا البدن المحسوس اذ هو معد لان وحيوته كحيوته ذاتية وهو متولد من هذه الاجسام الترابية وهذا البدن العنصري بمنزلة قشر وخلاف له كما قيل گویم سخنی ز حشر چون برق از میخ بشو که ندارم ز تو این نکته دریغ این جان تنگ که هست شمشیر و خلاف آن روز بود خلافت از جوهر تیغ و يشب ان تكون الكناية عن هذه الصورة البرزخية الباقية بعد الموت ما عبر عنه بالطينة التي خلق منها او بجذب الذنب في الاخبار ودعى في الكافي عن الصادق عليه السلام انه سئل من الميت هل يلج جسده قال نعم حتى لا يبقى لحم ولا عظم الا طينته التي خلق منها فانها لا تبلى تبقى في القبر مستديرة حتى يخلق منها كما خلق اول مرة وكان استداؤها كناية عن انتقالها من حال الى حال من الدوران بمعنى الحركة وانما لا تبلى لانها لا تقبل البلى وسياتي بيان هذه الطينة في كلمة ميراث الدرجات انشاء الله تعالى وفي الحديث النبوي بشا الله النشأة الاخرة على عجب الذنب الذي يبقية من هذه النشأة الدنيا فعليه تنكب النشأة الاخرة وفي رواية

اخرى كل ابن ادم يبلى الا عجب الذنب العجب بالسكون العظم  
 الذي في اسفل الصلب عند الجرد في تفسيره محمد العسكري  
 عليه السلام عند تفسير قوله تعالى فقلنا اخره به ببعضها  
 قال اخذوا قطعة وهي عجز الذنب الذي منه خلق ابن ادم عليه  
 يركب اذا اعيد خلقا جديدا ولعل الوجه في هذه الكناية ان  
 الصورة البرزخية بكالاتها اخرها يكتسب من البدن العنصري  
 وان خلق من اصلها البدن العنصري من وجهه فصيح التعبير  
 عنها يجب الذنب الذي هو مؤخر البدن ويقوم عليها البدن  
 والى هذا انظر من اول عجب الذنب بالنفس ومن كفى عن الباقي  
 بعد الموت بالجمهور الفرد الذي لا يتجزى نظر الى تجرد هذه الصورة  
 عن المادة وكما ان الاجزاء العنصرية للبيت بحكم كل شيء يرجع  
 الى اصله يرجع كل منها الى امها كما السفلية كذلك القوى الروحانية  
 من بحكم ارجع الى ربك واضية مرضية ترجع الى ابائها العلوية و  
 امير جيشها الذي هو العقل والحياة الذاتية فاذا نزل الانسا  
 من مركب الكثيف المحلول الفاني وكب البدن المكتسب اللطيف  
 الباقي عرا عن لباس هذه النشأة منها عن نومها فيسأل عن  
 دينه ويحجب فان كان من السعداء سار في بساتين الملكوت  
 قائلا وبنا اتم لنا نورنا واغفر لنا ويقول اتم لنا الساعة وانجز لنا  
 ما وعدتنا وان كان من الاشقياء وقع في الهاوية والبرهوت

قائلاً ربنا سمعنا وابصرنا فارجعنا نعمل صالحا غير الذي كنا نعمل  
 ويقول لا تقم لنا الساعة ولا تجزئنا ما وعدتنا وفي الكافي في  
 حديث سوال القبر عن امير المؤمنين عليه السلام في عدواً فقال  
 فيضريان يا فوخة بمنية معها ضربة فخلق الله تعالى من دابة  
 تدعها ما خلا الثقلين وعن الباقر عليه السلام قال قال النبي  
 صلى الله عليه واله اني كنت لا نظل الا بل والغم وانا  
 ارحاها وليس من نبي الا وقد رعى الغم فكنت انظر اليها قبل  
 النبوة وهي متلثة من المكيمة وما حولها شيء يقيها حتى تغمر  
 فتطير فاقول ما هذا واوجب حتى حدثني جبرئيل عليه السلام  
 ان الكافر يضرب ضربة ما خلق الله شيء حتى معها ويد عليها  
 الا الثقلين فقلنا ان ذلك لضربة الكافر ومن لم يكن من السعداء  
 ولا من الاشقياء ترك في سكراته حتى يبعث من غير سوال ففي  
 الكافي عن الصادق عليه السلام قال لا يسئل الا من محض الايمان  
 محضاً او محض الكفر محضاً وفي رواية اخرى والاخرون يلهون  
 عنهم وفي لفظ اخر لا يعيئ بهم وروى شيخنا المفيد عنه عليه السلام  
 انه سئل عن مات في هذه الدارين يكون روحه فقال من  
 مات وهو ما حض للايمان محضاً او ما حض للكفر محضاً نقلت  
 روحه من هيكله الى مثله في الصورة وجوزى باعماله الى يوم  
 القيمة فاذا بعث الله من في القبور انشاء جسمه وود روحه

الى جسده وحشره ليوفيه اعماله فالؤمن تنزل روحه من جسده  
الى مثل جسده في الصورة فيجعل في الجنة من جنات الله يتنعم فيها  
الى يوم المآب والكافر ينقل روحه من جسده الى مثله بعينه فيجعل  
في نار فيعذب الى يوم القيمة وما ورد ان الملكين يقولان للموت  
بعد السؤال وانجاب ثم نومة الشاب لنا عم او ثم قري يا العين  
لا ينام في سيرة في الملكوت وتمعه في البرزخ لا نكناية  
عن الاستراحة مع ان البرزخ نومه بالقياس الى البعث وانكنا  
انتباهها بالاضافة الى الدنيا قال بعض اهل المعرفة ان الميت يجد  
في البرزخ اللذات والالام التي يستعجبها الصور والحاصلات  
من العلم والعمل في الخير والشر وتصير فيه محكمة ذاتية فحالة في هذه  
المدة كحال النطفة في الرحم والبذر في الارض ينبت ويشتر ويتخلف  
عليه اطوار النشأة الى ان يتولد يوم القيمة بالنفخة الاسرافيلية و  
يفنى من صغره ويخرج من الهيات المحيطة به كما يخرج الجنين من  
القرار الملكين لتكوين طبقات طبق فالموت ابتداء البعث و  
اما الصور ففي الحديث النبوي انه قرن من نور يلتمه اسرافيل  
وورثان فيه ثقباً بعدد الارواح قال بعض اهل المعرفة انه  
كناية عن المحضرة البرزخية التي ينتقل اليها الارواح بعد  
الموت فان القرن واسع ضيق اذ لا شئ اوسع من الخيال لحكمة  
على كل شئ وعلى اليس بشئ فانه يتصور العدم المحض ولا اضيق

منه اذ ليس في وسعنا ان نتخيل امر الابصوة ولم يبعد ان يجرد  
 المعاني عن المواد اصلاً فيرى العلم في صورة لبن والشرع في صورة  
 قيد الى غير ذلك مما يرى في النوم وغيره واما كونه من نور فان  
 النور سبب الكشف والظهور جعل الله هذا الخيال نوياً ليدرك به  
 تصوير كل شيء فوره لا يشبه الانوار وبيد ذلك التجليات وهو  
 نوعين الخيال لا نورعين الحسن قال فاذا قبض الله سبحانه  
 الارواح من هذه الاجسام الطبيعية حيث كانت اودعها صوراً  
 جديدة هي مجموع هذا القرن النوري فجميع ما يدركه الانسان  
 بعد الموت في البرزخ من الامور انما يدركه بعين الصور التي  
 هو فيها في القرن وهو ادراك حقيق ومن الصور هناك ما  
 مفيدة عن التصرف ومنها ما هي مطلقة كارواح الانبياء عليهم  
 السلام كلها وارواح الشهداء ومنها ما يكون لها نظر الى عالم الدنيا  
 ومنها ما يتجلى للنائم في هذه الدار في حضرة الخيال التي هي  
 فيه وهو الذي يصدق روياء قال واعلاه الضيق واسفله  
 الواسع وكذلك خلق الله فانه يتصور الحق فن دونه من العالم  
 ولا شك ان الخلق يتسع ويتكثر بقدر ما يتزل الى ان يصل الى  
 الاشخاص قال والنفخة نفختان نفخة تطفئ النار ونفخة تطلعها  
 ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض الا من  
 شاء الله ثم نفخ فيها اخرها فاذا هم قيام ينظرون بالنفخة الاولى

موت الاجساد ونفى الارواح وبالنفخة الثانية تقوم قيا ما باقى  
 لا بد وانها ما شرقت الارض بنور سراجها والنفخة من قبل باقى  
 ان كانت واحدة لا حاطة بجميع ما سواكها بالنسبة الى الخلائق ففحات  
 متعددة حسب تعدد الاشخاص كما ان الارض والافات والسموات  
 كلها انا هي ساعة واحدة بالقياس اليه وما امر الساعة الا واحدة  
 ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة كلمت فيها الشاؤلى  
 القيمة وانها الانسان الكامل قال اهل المعرفة اذ ماتت الخلائق  
 فيها كلهم على اختلاف انواع موتهم وفنون فناهم واصناف  
 هلاكهم على حسب مراتبهم وجاهاتهم الى ما فوقهم وحر كما قسم  
 الى غاياتهم ووصولهم الى غاياتهم ورجوع كل الى اصله من  
 الاملاك والافلاك والارواح والنفوس واجتمعوا جميعا على صعيد واحد  
 دفعة واحدة بالنفخة الاسرافيلية كما قال سبحانه ان كانت الا  
 صيحة واحدة فاذا هم جميع لدينا محضرون فعند ذلك  
 قامت القيمة الكبرى وظهر نور الانوار وانكشف الضوء الحقيقية  
 وتجلي جمال الاحدية ولويبق للانوار والكواكب عنده ظهوره في  
 مطوسة الانوار مطوية السموات يبين الحق يوم نطوى  
 السماء كطي السجل للكتب كما بدأنا اول خلق نفيه فالتقى كل فرع  
 الى اصله وكل مستفيض معه مفيضه وكل مستنير مع انبساطه  
 وجمع الشمس والقمر واتحدت النفوس بالارواح وزالت المباشرة

بين الارواح والاشباح ووجعت السموات والارض الى ما كانتا  
 عليه قبل انفتاحهما من الرق فعادتا الى مقام الجمعية المعنوية  
 من هذه النفقة الطبيعية وكذا العناصر كلها تنقلب فاما حلة  
 غير هذه النار والاسطقسية وقصير الهيولى كلها بحر مسجورا و  
 يتصل البر بالبحر ويتحد الفوق والتحت وانثقت السماء وانتثرت  
 النجوم وتزول الابعاد والاحجام ويرتفع الحواجر والحوائل ويقد  
 ذو النور مع النور والفعل بالفاعل فلم يبق من القوى والحواس  
 تاثر وما للحسوس بما هو محسوس عين ولا اثر لا يرون فيها شأنا  
 ولا زلزلة ولا وحلت الارض والجبال فدكتا دكتة واحدة وثناهد  
 الجبال كالعن المنفوش لضعف وجودها ثم ينسف لثامها فيذرها  
 قاعا صنفلا لا ترى فيها عوجا ولا امنا وتبدل الارض غير  
 الارض فتد مد الاديوم وتبسط على قد وتنع الخلايق كلها وتبر  
 لله الواحد القهار والمخلصون عند ذلك عن البرازخ يتوجهون  
 الى الحضرة الربوبية فاذا هم من الاجداث الى ربهم ينسلون  
 فعدمت عند ذلك الاجال وذالت السنون والساعات و  
 لا يبقى الا الواحد القهار والذى اليه مصير جميع الامور بلا وقت  
 ولا زمان ولا غير ولا مكان فلا قبل يعمد ولا بعد ولا هنا ولا  
 هناك ولا ستر ولا حجاب لان ذلك من لوازم الزمان المقنن  
 للتغير والمكان الموجب للتكثر فاذا ارتفعا ارتفع الحجاب و

جمعت الخلائق دفعة واحدة كلح لبصرا وهو أقرب في اوسع  
 مكان ذلك يوم مجموع له الناس وذلك يوم مشهود مع انه يوم  
 الفصل لا متيا زانحي من الباطل فيه بخلاف الدنيا التي فيها  
 يوم يقم الساعة يومئذ يفرقون ليميز الله الخبيث من الطيب  
 وهذا الفصل يقتضي ذلك الجمع هذا يوم الفصل جمعنا كرو  
 الاولين ومن اطلق الله تعالى حقيقته عن قيد الزمان والمكان  
 يعرف ان مجمع الزمان وما يطابقه ساعة واحدة هي شان  
 واحد من شئون الله تعالى مشتمل على شئون التجليات الواقعة  
 كل يوم وساعة اذ كل يوم هو في شأن لا يشغل شأن عن شأن  
 مع انه من جهة المخلوقات واختلاف قوا بلها واستعداداتها  
 مقداره خمسون الف سنة وكذا مجموع الامكنة الواقعة في كل  
 وقت وان كنقطة يشتمل على الجميع فكما اتصلت الانات في نظر  
 شهوده واتصلت الامكنة التي في كل ان فعلى هذا القياس  
 اتصلت الارض الموجودة الان مع الارض الموجودة في الازل  
 والاباد فهكذا اتصير الاراضى كلها ارضا واحدة فيها الخلائق  
 كلها ووضع الكتاب وحى بالنبين والشهداء وقصصهم بالحق و  
 يتابون ويعاقبون والذين اتحدت اخرتهم بدنياهم في آ  
 الدنيا كما اخبر عنه امير المؤمنين عليه السلام بقوله لو كشف الغطاء  
 ما ازددت يقينا فتوابهم عين علم اعبد الله لا رغبة



ولا الهية بل لا نداء له لان يعبدوا في اهل لان اعبد فلا تنظروا  
 لهم للقيامه والبعث والثواب بل هم عين القيمة والبعث والثواب  
 ههنا بعثت انا والساعة كها تين وجمع بين سبا بتيد بل هم في الجنة  
 من حيث المحل وان لم يكونوا فيها من حيث الصودة وذلك لقيامهم  
 بذواتهم الغائبة عن انفسها الباقية زاوۀ ثمانيت احمد در جهان  
 صد قيامت بود اندر اوعيان زو قيامت را بهين پرسیده اند اسي ثبات  
 تا قيامت راه چند بازبان حال مي گفتم بسي که ز محشر خشر را پرسد کسی  
 بهر آن گفت آن رسول خوش پیام رزم و تواقبل موزوا با کرام همچنانکه مرده  
 ام من قبل موت زان طرف آورده ام اين صيت وصوت پس قيامت  
 شو قيامت را بهين ویدن هر چیز را شرطست اين واما اهل الحجاب  
 الارتياب فلا يمكنهم الجمع بين المعرفة بطى السموات وما يتبعها من  
 الازمنة والحركات يوم القيمة وبين المعرفة بنشرها ههنا والعجب  
 انه كما لم يؤمنوا بذلك الطى في هذه الدنيا لا اشتغالهم باحوال  
 الدنيا كذلك اذا بعثوا في الاخرة انكروا زمان مكشوف في الدنيا  
 ونشر الحركات فيها لا اشتغالهم باحوال القيمة كما قال الله تعالى  
 ويوم يقوم الساعة يقسم المجرمون ما لبثوا غير ساعة كذلك كانوا  
 يؤفكون وقال الذين اوتوا العلم والايمان لقد لبثتم في كتاب الله  
 الى يوم البعث فهذا يوم البعث ولكنكم كنتم لا تعلمون وبالحجزة كما  
 ان وجود التعينات الخلقية اما هو بالتجليات الالهية في

مراتب الكثرة باسم الخالق والبارئ والمصور والمبدئ كذلك  
 ذواها بالتجليات الذاتية في مراتب الوحدة باسم القهار والواحد  
 والمغنى والمعبد **كلمة** يهايتبين ان الانسان الكامل <sup>٤٨</sup> **يكر**  
 امور الاخرة وهو في دار الدنيا ويرى ما يجري في الدنيا و  
 في دار الاخرة وانتهى في الدارين قد مرت الإشارة الى هذه  
 المقاصد في الكلمات السابقة الا ان امر يدان نشيد هامن  
 طريق النقل قال الله سبحانه كلا لو تعلمون علم اليقين لترون  
 الجحيم ثم لترونها عين اليقين وقال عز وجل وليستعجلونك بالظن  
 وان جهنم لحيطه بالكافرين وقال جل ذكره ان الابرار لفي غير  
 وان النجار لفي جحيم يصلونها يوم الدين وما هم عنها بغائبين  
 يعني في الدنيا فان الامر بالعكس وانها هي الغائبة عنهم وهم  
 فيها من حيث المحل لامن حيث الصورة كما مرت الإشارة اليه  
 وقال تعالى الذين ياكلون اموال اليتامى ظلما انما ياكلون في  
 بطونهم نادا وسيصلون سعيرا وفي الحديث النبوي الذين  
 يشربون في انية الذهب والفضة انما يجرج في بطونهم نار جهنم  
 وفي كلام علي بن الحسين عليها السلام اعلما وان من خالف  
 اولياء الله وان بغير دين الله واستبد بامر دونه امر الى  
 الله كان في نار تلتهب تاكل ابدانا قد غابت عنها اواحها  
 وغلبت عليها شقوتها فموتى لا يجدون حرا النار ولو كانوا

احياء لوجوده ومضج النار فاعتبروا يا اولى الابصار واحدا  
 الله على ما هديكم وقد ورد ان رسول الله صلى الله عليه واله  
 اخبر عن ضغطة سعد في قبره وفي الكافي عن الصادق عليه  
 السلام قال ان رسول الله صلى الله عليه واله صلى بالناس  
 الصبح فظفر الى شاب في المسجد وهو يخفق ويهوى برأسه مصفرا  
 لونه قد يخف جسمه وغارت عيناه في رأسه فقال له رسول  
 الله صلى الله عليه واله كيف أصبحت يا فلان قال أصبحت  
 يا رسول الله موقنا فحجب سؤل الله من قوله وقال له ان لكل  
 حقيقة فاحقيقة يقينك فقال ان يقيني يا رسول الله هو الذي  
 احزنني واسهر ليلي واطأ هواجرى فعزفت نفسي عن الدنيا  
 وما فيها حتى كاني انظر الى عرش ربي وقد نصب للحساب  
 حشر الخلايق كلهم لذلك وانا فيهم وكاني انظر الى اهل الجنة  
 يتنجسون في الجنة ويتعارفون على الا لائك يتكئون وكاني انظر  
 الى اهل النار وهم فيها معذبون مصطرون وكاني ان اسمع في  
 النار يدور في مسامعي فقال رسول الله صلى الله عليه واله  
 لا صابره هذا عبد نود الله قلبه بالايمان ثم قال له انزما  
 انت عليه فقال الشاب ادع الله لي يا رسول الله ان ازوق  
 الشهادة معك فدعاه رسول الله صلى الله عليه واله فلم  
 يلبث ان خرج بعض غزوات النبي صلى الله عليه واله فاستشهد

بعد تسعة نفرو كان هو العاشر وفي رواية أخرى انه كان ثلثا  
 بنما لك بن نعمان نصارى وفي الكافي في اخبار كثيرة عنهم عليهم  
 السلام ان اعمال العباد تعرض على رسول الله والائمة عليهم السلام  
 كل صباح ابرارها وفجارها وان المؤمن يزودا هله بعد موته  
 فيرى ما يحب وليست عنه ما يكره وان الكافر يزودا هله فيرى  
 ما يكره وليست عنه ما يحب وهذا يعم غير الكامل ايضا وقد ثبت  
 ان حشر الخواص عند خروجهم من الدنيا وحشر العامة عند  
 بعثهم من القبور فحيوة الخواص متصلة لا موت فيها في الحقيقة  
 وحيوة العامة يجمع بعد مفارقة والحى يموت ولا يجوز عليه الموت  
 ومن يجوز عليه الموت فهو ميت وان كان حيا كما قال الله تعالى  
 افن كان ميتا فاحييناه وجعلنا له نورا يمشى به في الناس  
 كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها وقد ورد في حديث  
 النبوي المومن في الدارين وعندهم عليهم السلام يموت  
 الميت منا وليس بميت وقال الله تعا ولا تحسبن الذين قتلوا  
 في سبيل الله امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون فرحين  
 بما آتاهم الله من فضله وليتبشرون بالذين لم يلحقوا بهم  
 من خلفهم لا خوف عليهم ولا هم يحزنون فالعارفون بموتهم  
 الاختياري وحياتهم الابدية يشاهدون كلتا الفئتين  
 في كلتا الفئتين وينقلون من الدنيا الى الجنة بغير توقف

وتأخير شب رعلت هم از بتر ورم تا قصر العين اگر در وقت ما  
 دادن تر باشی شمع بالینم **كلمة** فيها اشارة الى انواع  
 الحشر وتعدادها: للانسان قال بعض اهل المعرفة ان الروح  
 الانساني اوجده الله تعالى حين اوجده مدبرا بصور طبيعة  
 متبدل له سواء كان في الدنيا او في البرزخ او في الدار الاخرى  
 وحيث كان فاول صورة لبسها الصورة التي اخذ عليها فيها  
 اليثاق بالاقتراد بالربوبية لله عليه ثم انه حشر من تلك الصورة  
 الى هذه الصورة الجسمية الدنياوية وجب بها في الدايغ من شمس  
 تكوين صورة جسده في بطن امه الى ساعة موته فاذا مات  
 حشر في صورة اخرى من حين موته الى وقت سؤاله فاذا  
 جاء وقت سؤاله حشر من تلك الصورة الى جسده الميت فيحیی  
 به ويؤخذ بابصار الثقلين واسماعها من حيوت تلك الروح  
 الا من خصه الله تعالى بالكشف عن ذلك من نبي او ولي  
 واما ساير الحيوانات فانهم يشاهدون ذلك عينا وسمعا  
 ثم يحشرون بعد السؤال الى صورة اخرى في البرزخ يمك فيها  
 الى نفخة البعث فيبعث من تلك الصورة ويحشر الى الصورة  
 التي كان فارقه في الدنيا الكان بقى عليه سؤال فان لم  
 يكن من اهل ذلك الصنف حشر الصورة التي يدخل بها الجنة  
 والمسؤل يوم القيمة اذا فرغ من سؤاله حشر في الصورة التي خل

بها الجنة والنار واهل النار كلهم مسئولون فاذا دخلوا الجنة واستقر  
 فيها ثم دعوا الى الرفوة باردوا وحشروا في صورة لا تصلح الالدوية  
 فاذا عادوا وحشروا في صورة تصلح للجنة وفي كل صورة ينشئ صورة  
 التي كان عليها ويرجع حكمه الى حكم الصورة التي انتقل اليها و  
 حشر فيها فاذا دخل سوق الجنة وداى ما فيه من الصور فاحشروا  
 راها واستحسنها حشر فيها فلا يزال في الجنة دايما يحشر من صور  
 الى صورة الى ما لا نهاية له ليعلم بذلك الاتساع الالهى فكما لا يتكسر  
 على صورة التجلى كذلك يحتاج هذا التجلى اليه ان يقابل كل صورة  
 يتجلى له بصورة اخرى ينظر اليه في تجليه فلا يزال يحشر في الصور  
 دائما ياخذ بها من سوق الجنة ولا يقبل من تلك الصور التي في السوق  
 ولا يستحسن منها الا ما يناسب صورة التجلى التي يكون له في المستقبل  
 لان تلك الصور هي كالاستعداد الخاص لذلك التجلى فاعلم هذا  
 فانه من لباب المعرفة الالهية ولو قطنت لعرفت انك الا وكذلك  
 تحشر في كل نفس الى صورة الخيال التي انت عليها ولكن يحجبك عن  
 ذلك رؤيتك المملوءة وان كنت تحسن بانثقالك في احوالك  
 التي عنما تتصرف في ظاهرك وباطنك ولكن لا تعلم انها صور <sup>لك</sup> <sub>لك</sub>  
 تدخل فيها في كل ان وتحشر فيها ويصيرها العارفون صوراً صحيحة  
 ثابته ظاهرة بالعين اقول والتسرفيان ادراك الشئ انما يكون  
 بتصور المدرك بصورة المدرك حين ادراكه له سواء بطريق

الاحساس والتخيّل والتعقل وذلك لان الادراك لا بد فيه  
 من نيل المدرك لذات المدرك فلو لم يتحد افئذيله اما بجزء من  
 ذاته الى ان يصل اليه او بادخاله اياه في ذاته وكلها محال  
 اى برادرتوسمين اندیشه نابقی تو استخوان وپشته گریه بود اندیشه ات کل کشتی  
 در بود خار تو بیمه گلخنى والله دژ القائل هر دم از روی تو نقشى زدم راه  
 خیال با که گویم که درین پرده چها می بینم کلمته فيها اشاره الى  
 معنى لقاء الله عز وجل لقائه سبحانه عند اهل المعرفة عبارة عن  
 معرفته عز وجل في مقامى الجمع والتفصيل ودوئية الحق في الخلق ودوئية  
 الخلق في الحق ودوئية الوحدة في الكثرة ودوئية الكثرة في الوحدة  
 وبحيث لا يحتاج العارف باحدهما عن الآخر ويكون كاملا في العرفان  
 ويكون صاحب الفرقان والقران كما قال الله تعالى ان تتقوا الله يجعل  
 لكم فرقانا اى بين الحق والباطل وذلك بان الله هو الحق وان ما  
 تدعون من دونه هو الباطل فان ادنى مراتب التقوى الاتقاء على الحق  
 واعلاها الاتقاء من مشاهدة الغيوب قال عز وجل فمن كان يرجوا  
 لقاء ربه فليعمل عملا صالحا قالوا يعنى كان يرجوا مشاهدة ربه في مقام  
 الانسانية والصفاتية المسماة بالافاق والانفس فليعمل عملا صالحا  
 لذلك من الذكركم في الفكر الموصولين اليه حتى يشاهد وجود اوا  
 حقيقة بعين بصيرته لا يشاهد معه غيره كما قال ولا يترك بعباد  
 ربه احدا وقال عز وجل سنريهم اياتنا في الافاق وفي انفسهم حتى تبين

لهم انه الحق وان ما يدونه هو الحق ظهر في مظاهره لا غيره ثم قال اوله  
يكف بربك اي بشهوده انه على كل شيء شهيد ثم قال لا اهتم في مرتبة  
من لقاء ربه الا انه بكل شيء محيط فان لقاء المحيط انما يكون مع محاط  
والى ذلك اشار بقوله ايما تولوا فثم وجه الله لانه المحيط وشان المحيط  
ذلك ولقاؤه بغير هذا الوجه مستحيل وقال جل وعز كل شيء هالك  
الا وجهه اي انكلا وابداً له الحكم فاليه ترجعون باسقاط الإضافات  
والتعينات وهو مقام الجمع وذلك يوم الجمع وقال جل اسمع لمن  
عليها فان ويبقى جدربك ذوالجلال والاکرام وهو لقائه الموعود  
في القيمة الكبرى وقال الله الذي دفع السموات بغير عمدترونها  
ثم استو على العرش وسخر الشمس القمر كل يجري لاجل مسمى يدبر الامر  
يفصل الايات لعلكم بلقاء ربكم توقنون اي بمشاهدة في مظاهره  
والاجل القيمة وقال الله تعالى من كان يريد لقاء الله فان اجل الله  
لا تاي القيامة المستلزمة للقاءه اين جان عاريت كه بخاطر پرده  
دوست روز خورشيد بنسيم تسليم وى كنم وذلك باللقاء عن النفس  
والبقاء بالحق ميان عاشق متفوق بايل نيت تو خود حجاب دى حافظ  
از ميان برخيز پاى بر سر خود نه دوست در آغوش آرتا بکعبه وصلش  
دردى تو یک کام هست وقال عز وجل فلا تعلم نفس ما اخفى لهم من  
قره اعين اي من المعارف الحقيقية الختايق الالهية التى هي قرة عين  
البصيرة ونود سويداء القلب وفى الحديث القدسي اعددت لعابد



الصالحين مالا عين سرات ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر قيل  
 اى هيات لهم لاجل معرفته ومشاهدتي تحت اواضي قلوبهم من  
 العلوم والمخايق مالا عين سرات من اعين هؤلاء المجودين ولاست  
 اذا هم بمنزلها ولا خطر على قلوبهم ذكرها لصد مناسبتهم المعنوية مع  
 ربهما المحيقي تو وطوبى وما وقامت يار فكر كبر كس بقدر همت اوت  
 وقد قيل ان المعرفة بذو المشاهدة وفى الكافى عن الصادق عليه  
 السلام لو يعلم الناس ما فضل معرفة الله تعالى ما مدوا اعينهم الى  
 ما متع به الاحياء من ذرة الحبة الدنيا ونعيمها وكانت دينام  
 اقل عندهم ما يطوفون به ارجلهم وتسبحوا به عرفاء الله تعالى وتلذذوا  
 بها تلذذ من لم يزل فى روضات الجنان مع اولياء الله كريم ما  
 نبذ كان ياوشيم ياوشان ملك صبح كيم گنج در ستين كيشتهى جام  
 گيتى نادر خاك بهيم بهوشيار حضور و مست غرور بحر تو ميد غرقه كنهيم  
 كو غنيمت شمار همت ما كه تو در غراب ما بديده كيم **كلمة** فيها  
 اشارة الى صحايف الاحمال واها النفوس الانسانية كل ما يدركه الانسا  
 بحواسه يدفع منها ثلث الى روحه ويجمع فى صحيفة ذاتة وخوايتة **كلمة**  
 وكذلك كل مقال فذة من خيرا وشر يعلد يرى اثره مكتوبا تمة و  
 سيما لم تحت بسبب الهيات واكدت به الصفات وصا وخلقها ولكه  
 فان ذلك ما يوجب خلود الثواب العقاب لكل انسان نفس صحيفة  
 اعماله هو كذا منظر اليوم من مشاهدة الابصار وانما ينكشف الموت

ودفع ما يورده الشواغل الحسية المبعثرة بقوله سبحانه وإذا العصف  
 فثرت فاذا حان وقت ذلك وهو يوم تبنى السرائر صار الغيب شهادة  
 والسر لا يئنه وانحصر عيانا فيقال لقد كنت في غفلة من هذا فكفنا  
 عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد هذا كتابنا ينطق عليكم بالحق  
 انا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون فمن كان في غفلة من حساب سره فاذا  
 وقع بصره على ذلك والفتت الى صفحة باطنه وصحيفة قلبه يقول ما  
 لهذا الكتاب لا ينادى صغيرة ولا كبيرة الا احصيتها ثم من كان  
 من اهل السعادة واصحاب اليقين وكانت معلوماته امورا قدسية  
 واعمالا صالحة واخلأ قدسسته فقد اوتى كتابه بيئنه من جهة عليين  
 ان كتاب الابرار ليعلى عليين وما ادرى لك ما عليون كتاب يقوم يشهد  
 المقربون وذلك لان كتابه من جنس الالواح العلية والصحف المكنية  
 المرفوعة المطلقة بايدي سفرة كرام برودة فليس عليه سوا العرض كما قال  
 سبحانه فاما من اوتى كتابه بيئنه فيقول هاؤم اقروا كتابية الى  
 قول في الايام الخالية ومن كان من لاشقياء المردودين وكانت معلوماته  
 مقصورة على الخزيات واعماله خبيثة واخلأ قدسسته فقد اوتى كتابه  
 بشأله من جهة سجين ان كتاب الخالفين سجين وما ادرى لك ما سجين  
 كتاب يقوم يل يومئذ للكذبين وذلك لان كتابه من جنس الاوراق  
 السفلية وصحائف الحسية القابلة للاحراق فلا جرم يعذب بالناد  
 كما قال سبحانه فاما من اوتى كتابه بشأله فيقول يا ليتني لم اوت كتابه

فلم اد وما حاسبه الى قوله لا ياكله الا الخاطون وامامن اولى كتابه  
 وءاء ظلمهم فهم الذين اوتوا الكتاب فنبذوه وءاء ظهورهم واشتروا  
 به ثمنا قليلا فقليل لهم ارجعوا وءاء كره فالتصونورا فانه حين نبذوا  
 وءاء ظلمهم فظن ان لن يحور فنوف يدعربشودا ويصلى سعيلا كلمة  
 فيها اشارة الى الميزان وانه الانسان الكامل وهذا ان ميزان كل شيء  
 هو الميعار الذي به يعرف قدر ذلك الشيء في ميزان يوم القيمة للناس  
 ما يوزن به قدر كل انسان وقيمته على حسب عقيدته وخلقته وعمله  
 وعمله يجزي كل نفس بما كسبت وليس في ذلك الا الانسان الكامل ذو  
 وباقتفاء آثاره وتلك ذلك القرب من طريقته والبعدها يعرف  
 مقدار الناس وقد رحمتهم وسيئاتهم في ميزان كل امره هو بنى تلك  
 الامته ووضع فيها والشرعية التي اتي بها فمن ثقلت موازينه فاولئك  
 هم المفلحون ومن خفت موازينه فاولئك الذين خسروا انفسهم وكان  
 الصدوق رحمه الله باسناده عن هشام بن سالم قال سالت ابا  
 عبد الله عليه السلام عن قول الله تعالى ونضع الموازين القسط ليوم  
 القيمة فلا تظلم نفس شيئا قال هم الانبياء والاوصياء وفي رواية اخرى  
 عنهم عليهم السلام نحن الموازين القسط وما ورد انه يوزن به النصف  
 فالمراد بالنصف النصف الانساني كما تبين من الكلمة السابقة وما  
 ورد ان له لسانا وكفتنين فتمثيل للمعنى بالصورة كما ورد في سائر  
 نظائره وفي الاحتجاج عن الصادق عليه السلام انه قيل اوليس يوزن

٧٢

الاعمال قال لان الاعمال ليست اجساما وانما هي صفة ما عملوا وانما  
 يحتاج الى وزن الشيء من جهل عدد الاشياء ولا يعرف ثقلها و  
 خفتها ان الله تعالى لا يخفى عليه شيء قيل فما معنى الميزان قال العدل  
 قيل فاما معناه في كتابه من ثقلت موازينه قال من ترجح عمله وفي التور  
 عن امير المؤمنين عليه السلام في قوله تعالى فاما من ثقلت موازينه  
 واما من خفت موازينه قال الحسنات ثقل الميزان والسيئات خفة  
 الميزان كلمته فيها اشارة على الصراط وان لا انسان الكامل و  
 هذه لكل انسان من ابتداء حدوثه الى منتهى عمره امتثال الاجلية  
 وحركات طبعية اشتداد تيملا يزال ينتقل من صورة الى صورة حتى  
 يتصل بالعالم العقلي ويلحق بالملاء الاعلى ان ساعده التوفيق وكما  
 من الكاملين او باصحاب اليقين ان كان من المتوسطين او يحشر  
 مع الشياطين والمحشرات في عالم الظلمات ان ولاه الطبع واليضا  
 وقارنه الخذلان وهذا المعنى الصراط المستقيم منه ما اذا سلكت  
 او صله الى الجنة وهو ما اشتمل عليه الشرع وانك لتهدى عصرا  
 مستقيم صراط الله وهو صراط التوحيد والمعرفة والتوسط بين  
 الاضداد في الاخلاق والتزام صوامح الاعمال بالجملة صورة الهدى  
 الذي انشأه الموم لنفسه ما دام في عالم الطبيعة وهو ادق من  
 الشعر واحد من السيف مظلم لا يهتدك اليه الا من جعل الله له نورا يمشي  
 به في الناس يسعي الناس عليه على قد وانوارهم روى الصدوق في

كتاب معاني الاخبار باسناده عن الصادق عليه السلام انه سئل عن  
 الصراط فقال هو الطريق الى معرفة الله عز وجل وهما صراطان صراط  
 في الدين وصراط في الآخرة واما الصراط الذي في الدنيا فهو لا اله الا  
 المفروض الطاعة من عرفني في الدنيا واقمدي بهداه مر على الصراط الذي  
 هو جنة جهنم في الآخرة ومن لم يعرفني في الدنيا زلت قدمه عن الصراط  
 في الآخرة وتودي في نار جهنم وباسناده عنه ايضا قال الصراط  
 المستقيم امير المؤمنين عليه السلام وفي بصائر الدجوات عن الصادق  
 عليه السلام انه سئل عن قول الله عز وجل ان الصراط على مستقيم فاجب  
 قال هو والله على هو والله الصراط والميزان وفي تفسير ابي محمد  
 العسكري الصراط المستقيم صراطان صراط في الدنيا وصراط في  
 الآخرة فاما الصراط المستقيم في الدنيا فهو ما قصر عن الغلو واتبع  
 من التقصير واستقام فلم يعدل الى شيء من الباطل والطريق الآخر  
 الطريق المؤمن الى الجنة وهو مستقيم لا يعدلون من الجنة الى النار  
 ولا الى غير النار سوى الجنة وقد مر في كلام الصادق ان العودة الى  
 ثمانية هي الطريق المستقيم الى كل خير وبجسم الهدى وبين الجنة  
 والنار الصراط والماء عليه شيء واحد في كل خطوة يضع قدمه  
 على راسه اعني يعمل على مقتضى نور معرفة التي هي بمنزلة راس  
 بل يضع على قدمه اي يبنى معرفة على نتيجة علم الذي كان بناءه  
 على المعرفة السابقة حتى يطبع المنازل ويصل الى الله والى الله المصير

۱۴ کلمه فيها اشادة الى اصناف الخلق في النشأة الآخرة قال العلامة  
 الطوسي ضيق الفرق الناجية قدس الله سره کاینکه درین عالم در  
 معرض سلوک راه اخرنده طایفه اند و کتم از واجبات ثلثة فاصلا الیجنة  
 ما اصحاب المیمة واصحاب المشامة ما اصحاب المشامة والسابقون  
 السابقون و هم چنین فتنه مظالم لنفسه و منه هو مقصد و منهم سابق  
 بالخیرات سابقان اهل و حدیث از راه و از سلوک منزله بل خود مقصد  
 سالکان ایشانند و لا تعد عینک عنهم ایشانند آنکه و که ان حضرة  
 لم یعرفوا و ان غابوا لم یفقدوا و اهل یمین نیکان عالمند و ایشانرا مرتب  
 بسیارست بحسب درجات بهشت و در ثواب متفاوتند و لکل درجات ما  
 علما و اهل شمال بدان عالمند و ایشانرا اگر چه مراتبست بحسب کات و دوزخ  
 اما در ضابط مساویند قال لكل ضعف ولكن لا تعلمون و همچنین اقم  
 فی العذاب یومئذ مشترکون و هر طایفه را گذربرد دوزخ است  
 و ان منکم الا وادها اما سابقان یمون علی الصراط کالبر و الخلق  
 ایشانرا از دوزخ گزند جز ناها و هی خامدة سخن کنان اما ان  
 اهل بیت است علیهم السلام بحسب آنکه پیسیده اند شمار گذربرد دوزخ است  
 اما اهل یمین را از دوزخ نجات دهند و اهل شمال را در اینجا بگذرانند  
 بنحی الذین اتقوا و نذر الظالمین فیها جثا سابقان و اهل یمین به  
 رسند اما کمال اهل یمین بهشت باشد و کمال بهشت سابقان ان الجنة  
 اشوق الی سلمان من سلمان الی الجنة ایشانرا بهشت اتقانی نبودم

ید خلوها و هم یطعون ایشان اهل اعرافند و علی الاعراف رجال یعرفون  
 کلابیام ایشانرا همه جاهلایان باشد لکیلا تا سوا علی ما فاتک و لا  
 تغربوا بما اتاک و صف حال ایشانست اهل شمال اهل تضادند باحوال تضاد  
 که در این عالم تعاقب است مانند هستی و نیستی و مرگ و زندگانی و علم و جهل و قدرت و  
 عجز و لذت و الم و سعادت و شقاوت و امانده اند زیر یکا که بخود باز مانده اند  
 و از خود بخود خلاص نتوان یافت کلا نفعیست جلود هم بد لنا هم جلودا  
 غرها لید و قوا العذاب لاجرم همیشه میان دو طرف مسموم و زهر پیر میترود  
 باشد گاه باین مغذوب و گاه بان لهم من فوقهم ظلل من النار و من  
 تحتهم ظلل چون در دنیا در رقبه طاعت که اول مرتبه است از مراتب ایستاد  
 نیامده اند و زمام اختیار بدست خود گرفته باخرت محبوب بمانده اند کلا ادا داد  
 ان یخیروا منها اعیاد و اینها و اهل بدین اهل بدینند همیشه در سلوک باشند  
 تا کمالی بعد از کمالی و درجه بالائی درجه حاصل میکنند لهم خوف مبینه از  
 عذاب اهل تضاد خلاص یافته اند لا خوف حلیم و لا هم یخفون الخیر  
 علی ما فات و الخوف کلمات چون بدینا مجبور بوده اند و ما کان الحق  
 و لا مؤمنه اذا قضی الله و رسولهما ان یکون لهم الخیرة من  
 امرهم باخرت مختار مطلق شده اند لهم فیها ما یشاؤن تا بحکم عدل هر  
 یکی را از خیر و اختیار نفیسی باشد پس اگر این طایفه را یکی از دو طرف تضاد  
 ملاستی باشد این تضاد تضاد حقیقی باشد و ایشان بان معاقب نباشند بل ثواب  
 باشند و آن مانند حرارت و برودت و زنجبیل و کافور باشد که غریز میبندند

چون حرارت و برودت سموم و زهریر که غیر نیدان الا بواو و یسرون  
 من کاس کان من ارجها کافورا ویسقون فیها کاسا کان من ارجها  
 و یجیللا همچنانکه نازعت اهل بهشت نازعتی بازی باشد یتنازعون فیها  
 کاسا لا لغوا فیها ولا تاثیما لاجرم چون و نزعنا ما فی صدورهم  
 من خلل اخوانا علی سر و متقابلین اما محاصمت اهل تضاد و محاصمتی  
 حقیقی باشند ان ذلک الحق تحاصم اهل النار تا لاجرم کلاما دخلت  
 امة لعنت اخمتها پس حرارت و برودت که متضاد اند گاه هر دو طرف  
 سبب عذاب قومیند چنانکه اهل دوزخ را گاه یکطرف سبب راحت قومی است  
 و آن برود و سلام است اهل برالیقین را و اگر طرف که نار است سبب عذاب  
 کسانیکه مقابل ایشان باشند الظالمین با هه ظن السوء و گاه هر دو طرف  
 سبب راحت قومی اند چنانکه در زنجبیل و کافور گفتیم و همچنین نار گاه عذاب  
 قومی است مانند نار الحجیم و گاه راحت قومی مانند آن نار که شخصی از قسم  
 الجنة و النار علیه السلام التماس کرد که یا یتیم النار اجعلنی من اهل النار تا  
 او بجنید و گفت جعلتک و بعد با دیگر حاضران گفت که میخواهد که از اهل  
 فنا باشد و یشتی هم اشتیاست یشتی قهر که قیامت خاص و عام را باشد  
 کل شیء هالک الا وجهه و یشتی لطف که اهل وعدت را باشد من اجنبه  
 محوت اثره و یشتی عنف که اهل دوزخ را باشد لا یتقی و لا تذکر  
 کلمته فیها اشارة الی اقسام الجنة و النار و مبدء اشوک کل منهما ۷۵  
 الاخرة اما الجنة و النار و الجنة جنتان جنة معقولة للمقبرین و هو العالم



العقل بما هو متأخر من هذا النشاء الدنياية راعى ما يحصل منه في سلسلة  
العود وهي انما تنشأ من العلوم والحقة والمعارف اليقينية المحاصلة  
ههنا فان المعرفة في هذه الدنيا بدو الشاهدة في الاخوة واللذة  
الكاملة موقوفة على المشاهدة فان الوجود لذيد وكمال الدنيا المعاد  
التي هي مقتضى طباع القوة العاقلة من العلم بالله وملائكته وكتبه  
ورسله واليوم الآخر اذا صادت مشاهدة للنفس كانت لها ذلة لا  
يدرك الوصف كلها ولهذا ورد في الحديث لا عيش الا عيش  
الآخرة وفي الكافي عن الصادق عليه السلام لو يعلم الناس ما في  
فضل معرفة الله ما مدوا ايديهم الى ما متع به الاصداء الحديث وقد  
مضى في بصائر الدرجات عن نضر بن قابوس قال سالت ابا عبد  
الله عليه السلام عن قول الله عز وجل ظل ممدود وماء مكوب  
فما كثرة لا مقطوعة ولا ممنوعة قال يا نضر الله ليس حيث ما يذهب  
الناس انما هو العالم وما يخرج منه وجنة محسوسة لهم اين ولا صاحب  
اليمن وهو العالم الخيال الى الجنة بما هو متأخر فان الخيال في الآخرة  
يغشم ويصير عين المحس الظاهر ويتحد به وهي انما تنشأ من الاخلاق  
الفاضلة والاقوال الصادقة والاعمال الصالحة بابداع النفس  
الانسانية المتصفة بها الصور المكنونة من الحور والقصور والخلجان  
واللؤلؤ والمرجان في عالمها وصقلمها فان للنفس اقتدارا على  
ذلك ولكنها ما دامت في هذه النشاء لا تترتب عليها اثارها

لضعفها واشتغالها بالمحسوسات فاذا قويت وصفت وزالت الشواغل  
والنخسرت القوى كلها في قوة واحدة وهي الخيلة وصاوت معناها  
باصرة للتفرغ قدرة فعالة وانقلب العلم مشاهدة فلا يخطر بالبال  
شئ ميل اليه النفس الا ويوجد في الحال باذن الله اى يوجد بحيث  
يراه دو يتعيان ويحس به احساسا قويا لا اقوى منه والى الان  
بقوله صلى الله عليه واله ان الجنة سوقا يباع فيه الصوري يباع فيه  
الصعود والسوق عبارة عن اللطف الالهى الذى هو منبع القدرة  
على اختلاف الصور بحسب المشيئة وينهلها بالحرص فى الحديث القدس  
يا بن ادم خلقتك للبقاء وانامى لاموات اطعنى فيما امرتك به  
وانته عما فيتك عند اجلك مثل حيال الموت انا الذى اقول لشيئ  
كن فيكون فيما امرتك به اجعلك مثلى اذا قلت لشيئ كن فيكون  
وزاد فى حديث اخر قال النبى صلى الله عليه واله فلا يقول احد  
من اهل الجنة لشيئ كن الا ويكون وكذلك النار نار ان نار  
معقولة تطلع على الافئدة للناقين والمتكبرين والمكذبين فانهم حسنة  
تحرق الابدان اعدت للكافرين وكلتا هما انما تكونان فى العالم الحيا  
المتجسم احدهما وهى المعقولة انما تنشأ فيه بتبعيته عالم العقل لبيب  
فقدان المعادف والكمالات العقلية اما بانكارها ومجدها واد  
بالحرمان عنها بعد ادراكها والشوق اليها بحسب حصول اضدادها  
باجل المركب وفقد القوة الهوى لا يتنه وحصول فعلية الشيطنة

والاعوجاج ورسوخ العقائد الباطلة في الوهم والعقل لمن لم  
يتالم حيث لاحظ له من الشقاء وليس من دار الشقاء الا من اشتقاق  
اليه وحره الوصول ويسمى المدا معقليا مشاكلة للذة العقلية  
ومقابلتها اذا لم يرجع في الحقيقة الى العدم والعدم انما يعرف و  
يمتاز بالوجود واما النقص بسبب الغريزة فلا الم بسبب بل هو متلة  
الموت والزمان في الاعضاء من خير شعور بمولم وكلاهما مشتركان  
في حدهما الانجبار في الآخرة الا ان البلاء متاد في الى الخلاص من  
فطانت تستراء فالعذاب هو لاء عظيم ولا ولتلك اليوم والنار  
الآخرة وهي المحسوسة انما تفتاء في الخيال المتجسم بوسيلة هذه  
الفئات الدنيا وبسبب فقدان متاعها بعد حصول الافلح  
والعلق به والاخلاد اليه وارتكاب الاحمال السيئة والاقوال الكاذبة  
والاخلاق الرخيصة فان النفس بسبب ذلك تفتاء في عالمها صوا  
موزية مناسبة لها من النجيات والعقارب والسموم والجموح وغيرها  
فتاذي بها ولا تقدر على عدم انشائها كما انها اذا اصابته مصيبة  
الدنيا فكلما تخطرها بباها اغتمت وتاوذت ولا يمكن ان لا تخطرها  
ولكنها في الدنيا يغفل عنها احيانا بسبب الشواغل بخلاف الآخرة  
فانها لا تنفك عنها العدم المشاغل وصفاء المحل وقوته وصيرودة  
القوى كلها قوة واحدة الا ان هذه الهيئات لما كانت غريبة  
عن جوهر النفس كذا ما يلزمها فلا يعبد ان تنزل في مدة من

الدم متفاوتة حسب تفاوت العلايق في رؤسها وضغطها و  
كثرتها وقلتها ان يشاء الله فيخرج من النار من في قلبه مثقال  
ذرة من الايمان فمن يحمل مثقال ذرة خيرا به ومن يحمل مثقال ذرة شرا به لا ينظر  
يشرك به ويغفرها دون ذلك لمن يشاء وفي اعتقادات الصلوة  
وحمد الله روى انه لا يصيب احد من اهل التوحيد الم في النار  
وانما قصيهم الا لام عند الخروج منها فتكون تلك الا لام جزاء بها  
كسبت ايديهم وما الله بظلام للعبيد وباسناده عن ابن عباس  
قال قال النبي صلى الله عليه واله وسلم والذي بعثني بالحق بشرا  
لا يهذب الله بالنار موحدا ابدا فان اهل التوحيد يشفعون  
فيشفعون وفي كتاب التمهيد عن امير المؤمنين عليه السلام قال  
ما من شيعتنا احد يقارف امره فينا ه عنه فيموت حتى يتلى بي بيته  
يمحى بها ذنوبه اما في مال او ولد واما في نفسه حتى يلقي الله محبنا  
وماله من ذنب وانما يلقي عليه شيء من ذنوبه فيشد عليه عنده  
فتخص ذنوبه وفيه عن عبد الله بن سنان قال سمعت ابا عبد الله  
عليه السلام يقول الحق اشد الموت وهي بمن الله في ارضه وخطاؤنا  
من النار وعن عمر بن يزيد قال قلت لابي عبد الله عليه السلام  
اني سمعتك وانت تقول كل شيعتنا في الجنة هل ما كان منهم قال  
صدق كلام والله في الجنة قال قلت جعلت فداك ان الذنوب  
كثير وكبار فقال اما في القيمة فكلكم في الجنة بشهادة النبي الطاع

او وصي النبي وكفى بالله الخوف عليكم في البرزخ قلت وما البرزخ  
 قال القبرحين مودة الى يوم القيمة **كلمة** فيها اشارة الى حقيقة  
 جهم وانها مخلوقة بالعرض قال اهل المعرفة ان جهم ليست بدامر  
 حقيقية متصلة لا لها صودة غضب الله كما ان الجنة صودة رحمة  
 الله وقد ثبت ان رحمة الله ذاتية واسعة كل شئ غضب الله عارضى  
 وكذا الخيرات صادرة بالذات والشروط واقعة بالعرض فعلى  
 هذا الابدان يكون الجنة موجودة بالذات وجهم مقدرة بالعرض  
 والتبع والجمع ما صل جهم من الدنيا فان ماؤها وهي تعلق النفس بامور  
 الدنيا من حيث هي دنيا وصورتها هي صودة الهيئات المؤقتة  
 الاعداء والتناقض فان الاعداء والتناقض وان كانت من حيث  
 هي امور سلبية غير مؤثرة ولا معذبة الا ان صورها المحصورة  
 وحضورها الخارجية ضرب من الوجود للشيء الموصوف بها وهي  
 من هذه الجهة شرعية حقيقة حاصلة للشيء الاترى ان تفرق  
 الاتصال مع انه امر محلى لا ندر عبارة عن زوال الاتصال عما من شأن  
 الاتصال ففيه غاية الالم للحس الالمس به لا ندر عدم محسوس مشهود  
 للنفس اذا كان العدم موجودا كان شرا حقيقيا ويكون ادراكه  
 المسمى ادراك امر منافي حاصل بنفسه لان العلم الشهوى هو بعينه  
 وجود المعلوم المخادج والمعلوم بهذا العلم اذا كان عدما خارجيا كان  
 ذلك العدم مع كونه عدما امر موجودا فيكون شرا حقيقيا ففيه غاية

اللام ونهاية الشروق صورة جهنم في الآخرة هي صورة الآلام التي  
هي اعدام ونقاص حاصل للنفس فالنفوس الشقية ما دامت على  
فطرة تدمرك به النقاص والاعدام الموصوفة بها التي من شأن  
تلك النفوس ان تتصف بمقابلاتها تكون لها الامر شديد بجبهتها  
فتلك الآلام باقية فيها الى ان يزول عنها ادراكها اما بتبدل  
فطرتها الى فطرة اولى واحسن من تلك الفطرة او بزوال تلك  
النقاص والاعدام بحصول مقابلاتها من جهة ارتفاع حال تلك  
النفوس وقوة كمالاتها واشتغالها ادراكها امور عاوية كانت  
تعتقد بها من قبل وصارت ذاهلة عنها ممنوعة عن ادراكها بانفس  
قوتها عنها الى تلك الشواغل الحسية فعلى التقديرين يزول العذاب  
ويحصل الراحة والحاصل ان جهنم هي صورة الدنيا من حيث هي  
دنيا حالة في موضوع النفس يوم القيمة فتلك الصورة الجحيمية  
مشتتة على جميع ما في السموات والارض من حيث نقائصها وشرها  
لا من حيث كمالاتها وخيراتها فانها من حيث كمالاتها وخيراتها هي  
الجنة فالنفس ما دامت في هذا العالم تدمرك الموجودات الحسية بهذه  
الحواس البدنية وكلما يدرك بهذه الحواس يكون مخلوطا بغيره متميز  
حقه من باطله وصحيحه من فاسده فترى الشمس والقمر والنجوم والسماء  
والارض على صورة مخلوطة مشبهة فيزعم ان لها بقاء وثباتا وان ضوء  
الشمس والقمر والكواكب بحسب الحقيقة على هذه الهيئات وانها

ذاتية لتلك الاجرام قائمة بها لا بغيرها وان السماء والارض كل منهما  
على هذه الهيئة التي يليها المحسن من البقاء والثبات والارتفاع ولا  
تخفاض والوضع والترتيب فاذا جاء يوم القيمة تبدلت هذه الا  
شياء غيرها وانفصل ما لها عما ليس لها وامتاز حقها من باطلها ونورها  
العرضي من ظلمتها الاصلية وخيشتها من الطيب كما قال تعالى و  
ما كان الله ليعذّب المؤمنين على ما انعم عليه حتى يميز الخبيث من الطيب  
وقال عز وجل ليميز الله الخبيث من الطيب ويجعل الخبيث بعضه على  
بعض فيركمته فيجعلهم في جهنم بصورة جهنم عبارة عن الحقيقة <sup>صلية</sup> الا  
لهذا العالم متميزة عما هو خارج عنها من الخيرات والكمالات فاما  
قامت القيمة فاستقر كل طائفة في دارها ورجع كل صورة الى حقيقتها  
فيكون الحكم في اهل الجنة بحسب ما يعطيه الامر الالهى في النشأة <sup>الاولى</sup>  
ويكون الحكم في اهل النار بحسب ما يعطيها الامر الالهى في ما ذ هذا  
العالم الذي اودع الله في حركات الافلاك وفي الكواكب المطوسة  
انوارها فهي كواكب لكنهما مطوسة الانوار في القيمة والشمس  
لكنها منكسفة النور لان انوارها مستفادة من مبادئها الاصلية  
فهي بالحقيقة قائمة بلك المبادئ لا بهذه الاجرام ودوى على بن  
ابراهيم في تفسيره عن ابي الحسن الرضا عليه السلام انه قال ان  
الشمس والقمر ايتان من ايات <sup>السموات</sup> تجريان بامر مطيعتان له ضوئهما  
من نور عرشه وحرهما من جحيمه واذا كانت القيمة عاد الى العرش <sup>نور</sup>

وعاد الى النار حرها فلا يكون شمس ولا قمر فيهم ليست دأب روحانية  
خالصة بل هم مكدرة مشوبة بهذا العالم نكاسا في هذا العالم الناقص  
الآخرة بائق القهر مان وزما والتشهير فليجئني يريد ما لا يجد انتهى  
ما يضروه ويفعل ما يكرهه ويختار ما يعذبه ويهرب عما يصعبه قايله  
يا ليت بيني وبينك بعد الشرقيين قبس القرين وجميع مشتمياتها عفا<sup>٢٥</sup>  
وحياتها وبالجمل جهنم وما فيها حقيقة الدنيا ومشتهاياتها تصور  
للفنوس السقيمة بصورة مؤلمة معدبة لها محرقة لا بد انها مذيبة للحوا  
وشحومها مبدلة لتجلودها مشوبة تخلفها مسودة لوجوهها كملت  
فيها من يد بيان حقيقة النشأة الآخرة قال بعض اهل العرفان  
الاجسام في النشأة الآخرة تكون منطوية في الارواح والادواح تكون  
هاظروفا ظاهرة بعكس ما يرى في الدنيا فالحكيم هناك للروح ولهذا  
يتحولون في اى صورة شاء لغلبة الروحانية عليهم فغيبة الجسمية فيها  
كما هم اليوم عندنا الملائكة وعالم الارواح يظهر في اى صورة  
شاء واذا قال النشأة الآخرة في الحقيقة هي باطن هذه النشأة الدنيوية  
الظاهرة فيبطن هناك ما ظهروا لان ويظهر ما بطن على وجه جامع بين  
احكام ما بطن لان فظهر ما سخر من هذه البطون والظهور والجمع  
والتركيب ثم عند الصراط يفارق السعداء ما يبقى فيهم من خواص  
هذا المزاج ما هو عنصر غير طبعي يبقى معهم ارواح قوى هذه  
النشأة وجوانها الاصلية المترتبة بالتركيب الابدى الطبيعي الغير



العصرى وصورة الجمع والتأليف العيني الاذلى واهل الشقاء منفصل  
عنهم ما قد كان فيهم من ارواح القوى الانسانية والصفات الروحانية  
ويتوفر في نشاطهم صورة الارواح المزاجية الانحرافية والصفات الرذيلة  
والكيفيات الرديئة الحاصلة في تصوراتهم واذهانهم والتي توتبت  
عليها افعالهم في الدار الدنيا واقوالهم وينضم الى صودهم ما تحلل  
من اجزائهم البدنية في هذه النشأة فان كل ما تحلل من ابدانهم  
يعاد اليهم ويجمع لديهم بصورة ما ترقم عقلا وعلماء وعلماء وحالا وما  
يقضيه ذلك الجمع والتركيب الذي يغلب عليه حكم الصورة على الاشياء  
واهل الجنة بالعكس فان اكثر قواها المزاجية والصفات الطبيعية وما  
تحلل من ابدانهم ينقلب بوجه عكسي بالاستحالة صورا روحانية مع  
بقاء حقيقة الجسم وباطن صورة الصعدا والباطن ههنا مطلق  
والظاهر مقيد والامر هنا ك بالعكس حكم الاطلاق في ظاهرها  
النشأة الجنائية وحكم التقيد في باطنها وغالب الحكم والاثر فيها  
ظهر هنا ك لما بطن ههنا وبالعكس كلمة فيها اشارة الى  
الدرجات والدركات وتبديل التيات والحسنات ان الدرجات  
الجنة على عدد درجات النار فما من درج من الجنة الا يقابلها درج  
من النار وذلك ان النار لا يخلوا اما ان يعمل بالامر ولا يعمل فان عمل  
كان له في الجنة درجة معينة لذلك العمل وخاصة وفي موازنة  
هذه الدرجة المخصوصة بهذا العمل الخاص في اتركها لانسان دكتور النار

لوسقطت حصاة من تلك الدرجة لوقت على خط استواء على ذلك  
الدرج فاذا سقط الانسان من العمل بما امر فلم يعمل كان ذلك الترتيب  
لذلك العمل عين سقوطه الى ذلك الدرج قال الله ثم فاطلع فلهم في سوا  
الحجيرة فان الاطلاع على شيء انما يكون من اعلى الى اسفل وليسوا حلا الموازنة  
على الاعتدال فما راه الا في ذلك الدرج الذي في موازنة درجته  
فان العمل الذي نال به هذا الرجل تلك الدرجة تركه هذا الرجل  
الاخر الذي كان قرينه في الدنيا بعينه ولما كان الموحد منع التوحيد  
وطينة التي من عليين ان يكون من اهل الملوك والشرك قطع الشرك وطينة  
من يتجبن من داء الكرامة فجميع جزاء علم الشرك وعمله وقوله الذي  
لو كان موحدًا جوزى عليه في الجنة بحسبه يعطى للموحد الجاهل بذلك  
العلم المفطر في ذلك العمل التارك لذلك القول وجميع جزاء جهل الموحد و  
تفريطه وتركه لذلك القول الذي لو كان مشركًا يحصل له في النار  
يعطى لذلك المشرك الذي لاخط له في الآخرة في الجنة فاذا رأى  
المشرك ما كان يستحقه لو كان سعيدًا يقول يا رب هذا هو جزائي  
فيقول الله تعالى تدجأ زيتك على ذلك كله بما انعمت به عليك من كذا  
وكذا فيقر عليه جميع ما انعم عليه في الدنيا جزاء لما رآه اخلاقه فاقول  
بها والتحقص عليها والعلم بمواقفها دون نعمة الممتنقة عليه في خلقه  
المبتدئة التي ليست بجزاء فيراها المشرك هنالك بما قد كشف الله له  
من علم الموازنة فيقول صدقت فيقول الله عز وجل له فما قصت لك

من جزائك شيئاً والشرك قطع بك من دخول دار الكرامة فينزل فيها على موازنة هذه الاعمال ولكن انزل من النار على ركات من نزل على درجات تلك الاعمال فان صاحبها منع التوحيد ان يكون من اهل هذه الدار فهذا هو من الميراث التي بين اهل الجنة والنار كما ورد في الايات والاخبار روى عن النبي صلى الله عليه وآله في قوله سبحانه اولئك هم الوارثون الذين يثبون الفردوس قال ما منكم الا اولدتم في الجنة ومنزل في النار فان مات ودخل النار ورث اهل الجنة منزله ان قيل كيف يعطى المشرك جزاء معصيته الموحدة ويعطى الموحد جزاء طاعة المشرك وكيف يليق هذا بالعدل قلنا ذلك لان المشرك بحسب مقتضى طبيعته الخبيثة انما يحسن وينزع الى المعاصي بطبيعته وسجيته وضميره معقود على فعلها دائماً ان تيسر له لانه من اهلها كما قال الله تعالى فيهم ولوردوا لعماد والمالهوا عنه والافعال المحسنة غريبة عنه ليس صدورها من طبيعته الاصلية وهذا بخلاف المؤمن فانه بحسب مقتضى طبيعته الطيبة انما يتركب القبيح بكمه من عقله ووجل قلبه وخوف من ربه لان صدوره منه غريب من سجيته وطبعه الاصلية اذ ليس هو من اهلها ولهذا لا يعاقب عليه بل يثاب بالمال يفعل من الجنة بحسبه اليها وحرصه عليها وعقد ضميره على فعلها دائماً ان تيسر له فان الاعمال بالنيات وانما لكل امرئ ما نوى وانما ينوى كل ما يتأمله طبيعته الاصلية وقيضه جبلته التي خلق عليها قال الله تعالى قل

كل يمل على شاكلته فربكم اعلم بمن هو اهدى سبيلا وفي الحديث انما يصح  
 الناس الوضوء والضبط من رضى شيئا فكانما اتى به وان لم يفعلوه من  
 مخط شيئا فكانما لم يات به وان فعلوا كما يجازى المشرک بحسناته في  
 الدنيا بالنعم الذي يود كذلك الواحد يجازى بسيئاته في الدنيا بما  
 يصيبه من الالام فيها ثم يقتل بالموت عليه ثم بعد اب البرزخ  
 بقوم من الجراء بقية حتى يلتقى الله ظاهرا مطهرا كما ورد في الايات و  
 الاخبار ويدل على هذا التحقيق ما روينا عن ابي اسحاق الليثي عن  
 الباقر عليه السلام في حديث طويل اخذنا منه موضع الحاجة انه قال  
 اعلم ان الله عز وجل خلق ارضا طيبة طاهرة وجفريها ماء عن بان لا  
 فراقا سائغا فعرض عليها ولايتنا اهل البيت قبلتها فاجرى عليها  
 ذلك الماء سبعة ايام ثم نصب عنها ذلك الماء بعد السابع فاخذ من  
 صفوة ذلك الطين طينا فجعله طين الاثمة ثم اخذ جل جلاله ثفل  
 ذلك الطين فخلق منه شيعةنا ومحبتونا من فضل طينتنا فلو ترك طينكم  
 يا ابراهيم كما ترك طينتنا لكنتم اتم ونحن سواء قلت يا بن رسول الله  
 ما صنع بطينتنا قال مزج طينتك ولم يمزج طينتنا قلت يا بن رسول  
 الله وبما ذامج طينتنا قال عليه السلام خلق الله عز وجل ارضا  
 سبعة خبيثة منتنة وجفريها ماء اجاجا ما كما اسنا ثم مرض عليها  
 خطمه ولايتا مير المؤمنين عليه السلام فلم تقبلها واجرى ذلك الماء  
 عليها سبعة ايام ثم نصب في ذلك الماء عنها ثم اخذ من كدوة ذلك

الطين المتن المجيئ وخلق منه ائمة الكفر والطغاة والفجرة ثم  
 عد الى بقية ذلك الطين فمزج بطينته ولوترك طينهم على حاله لم  
 يمزج بطينته كما علموا ابداسا لحا ولا ادا والامانة الى احد ولا شهدا  
 الشهادتين ولا صاموا ولا صلوا ولا زكوا ولا جحوا ولا شبهوا في الصور  
 ايضا ابراهيم ليس شيء اعظم على المؤمن ان يبرى صودة حسنة في  
 عدد ومن اعداء الله عز وجل والمؤمن لا يعلم ان تلك الصورة من  
 طين المؤمن ومزاجها ابراهيم ثم مزج الطينتان بالماء الاول والماء  
 الثاني فماتوا من شيعتنا ومحبينا من ربا وذا ولواطة وخيانة و  
 شرب خمر وترك صلوة وصيام وزكاة حج وجهاد فحق كل ما من حدتنا  
 الناصب وسخه ومزاجه الذي مزج بطينته وما رايته في هذا العدد  
 الناصب من الزهد والعبادة والمواظبة على الصلوة واداء الزكاة  
 والصوم والحج والجهاد واعمال البر والنهي عن ذلك كله من طين المؤمن  
 وسخه ومزاجه فاذا عرض اعمال المؤمن واعمال الناصب على الله يقول  
 الله عز وجل ناعدل الا اجر ومنصف لا اعظم وعزتي وجلالي وعلو  
 مكاني ما اعظم مؤننا بذنب مرتكب من سخي الناصب وطينته ومزاجه  
 هذه الاعمال الصالح كلها من طين المؤمن ومزاجه والاهمال الوديع التي  
 كانت من المؤمن من طين العدو والناصب ويلزم الله تعالى كل  
 واحد منهم ما هو من اصله وجوهره وطينته وهو اعلم بعبادته  
 الخلاق كلامه انترى يا ابراهيم هل لنا ظلم او جودا وعدا واننا ثم قراء

عليه السلام معاذ الله ان نأخذ الا من وجدنا متاعنا عنده انا اذا  
لظالمون يا ابراهيم ان الشمس اذا طلعت فبدأ اشعاعها في البلدان  
كلها هو بان من القرص دام هو متصل بها شعاعها يبلغ في الدنيا  
في المشرق والمغرب حتى اذا غابت يعود الشعاع ويرجع اليها ليس  
ذلك كذلك قلت بلى يا بن رسول الله قال كذلك كل شيء يرجع الى  
اصله وجوهره وعنصره فاذا كان يوم القيمة ينزع الله من العبد  
الناصب سبخ المؤمن ومزاجه وطينته وجوهره وعنصره مع جميع  
عماله الصالحين ويرده الى المؤمن وينزع الله تعالى من المؤمن  
سبخ الناصب ومزاجه وطينته وجوهره وعنصره مع جميع اعماله  
السيئة الردية ويرده الى الناصب عدلاً لا منه جل جلاله وقد  
اسأله ويقول للناصب لا ظلم عليك هذه الاعمال الخبيثة من  
طينتك ومزاجك وانت اولى بها وهذه الاعمال الصالحة من  
طين المؤمنين ومزاجهم وهو اولى بها اليوم تجزي كل نفس ما كسبت  
لا ظلم اليوم ان الله سيربح الحساب اقترى ههنا ظلماً وجوراً قلت  
لا يا بن رسول الله بلى ارى حكمة بالغة فاضلة وعلاً بيناً واضحاً  
ثم قال عليه السلام ازيد ثانياً في هذا المعنى من القرآن قلت بلى  
يا بن رسول الله قال اليس الله يقول الخبيثات الخبيثات الخبيثات  
للخبيثات والطيبات للطيبين والطيبون للطيبات اولئك مبثرون  
ما يقولون لهم مغفرة ودرق كرم وقال عز وجل والذين كفروا الى

جهنم يخشون لئلا يزي الله الخبيث من الطيب ويجعل الخبيث بعضه  
 على بعض فيركه جميعا فيجعل في جهنم اولئك هم الخاسرون فقلت سبحان  
 الله العظيم ما اوضح ذلك لمن فهمه وما اعنى قلوب هذا الخلق  
 المنكوس من معتق ثم قال عليه السلام بعد كلام من هذا القبيل يا  
 ابراهيم ازيدك بيانا في هذا المعنى من القرن قلت بل يا بن رسول  
 الله قال عليه السلام قال الله تعالى يبدل الله سيئاتهم حسنات  
 كان الله غفورا رحيما يبدل الله سيئات شيعتنا حسنات وحسنات  
 اعدائنا سيئات يفعل الله ما يشاء ويحكم ما يريد لا معقب لحكمه ولا  
 راد لقضائه لا يسأل عما يفعل وهم يسألون هذا يا ابراهيم من اظن  
 علم الله المكنون ومن سره المخزون وفي تفسير الجليلي عن  
 الصادق عليه السلام في حديث طويل ان المؤمن يوقف بازائه  
 ما بين مائة واكثر من ذلك الى مائة الف من النصاب فيقال له كفو  
 فداءك من النار فيدخل هؤلاء المؤمنون الى الجنة واولئك النصاب  
 الى النار **كلمة** فيها اشارة الى فيهم الجنة والنار وان لا نارا  
 الكامل روى الصدوق رحمه الله في العلل باسناده عن فضيل  
 بن عمر قال قلت لابي عبد الله عليه السلام يا صادق علي بن ابي طالب عليه  
 السلام فيهم الجنة والنار قال لان حبايمان وبغضه كفر وانما خلقت  
 الجنة لاهل الايمان وخلقت النار لاهل الكفر فهو عليه السلام قيم  
 الجنة والنار وهذه العلة الجنة لا يدخلها الا اهل الجنة والنار لا

يدخلها الا اهل بنضه قال المفضل يا بن رسول الله فلا بنياء و  
الاصياء هل كانوا يحبونه واعداءهم يبغضونه قال نعم قلت فكيف  
ذلك قال اما علمت ان النبي صلى الله عليه واله قال يوم خيبر لا عطين  
الراية غدا رجلا يحب الله ورسوله ويحب الله ورسوله ما يرجع  
حتى يفتح الله على يده قلت بلى قال اما علمت ان رسول الله صلى الله  
عليه واله لما اوتى بالطائر المشوى قال اللهم انى باحب خلقك  
اليك يا كل معى هذا الطائر وعنى به عليا عليه السلام قلت بلى قال  
يجوز ان لا يحب انبياء الله ورسوله واصيائهم رجلا يحب الله  
ورسوله يحب الله ورسوله قلت لا قال فليجوز ان يكون المؤمنون من امته  
لا يحبون جيب الله وجيب رسوله وانبياءه عليهم السلام قلت  
لا قال فقد ثبت ان جميع انبياء الله ورسوله وجميع المؤمنين كانوا على  
ابن ابي طالب محبين وثبت ان المخالفين لهم كانوا له وبجميع هل  
محبة مبغضين قلت نعم فلا يدخل الجنة الا من احب من الاولين  
والآخرين فهو اذن قيم الجنة والناظر قال المفضل بن عمر قلت  
له يا بن رسول الله فرجيت عنى فرج الله عنك فزدنى ما احبك  
الله فقال سل يا مفضل فقلت يا بن رسول الله فعلى بن ابي طالب  
يدخل محبة الجنة ومبغضه النار ورضوان ومالك فقال المفضل  
اما علمت ان الله تبارك وتعالى بعث رسوله صلى الله عليه واله و  
هو رجع الى الانبياء وهم ارواح قبل خلق الخلق بالفتح عام قلت بلى



قال اما حلت اندغام الى توحيد الله وطاعته واتباع امره  
وعدم الجنة على ذلك واوعد من خالف ما اجابوا اليه وانكروا لنا  
قلت بلى قال افليس المنجى صلى الله عليه والرضا منا ما وعد واوعد  
من ربه عز وجل قلت بلى قال افليس على بن ابي طالب خليفته واما  
امتنع قلت بلى قال اوليس رضوان ومالك من جملة الملائكة و  
المستغفرين لشيعة الناجين بحجة قلت بلى قال فعلى بن ابي طالب  
عليه السلام اذن قيّم الجنة والنار من رسول الله ورضوان و  
مالك صادرا عن امره با مر الله تبارك وتعالى يا مفضل خذ هذا  
فانه من مخزون العلم ومكونه لا يخرج الا الى اهله قال بعض العلماء  
ان هذا الحديث الشريف جوهر النفسية ودرة ثنيتة قد افان  
مولانا الصادق قم وفيه فوايد جمة لا يذ هب على اولى النهى منها ان المراد  
بحجة امير المؤمنين عليه السلام ما يورث المعرفة بمقامه عليه السلام  
اذ هو الذي يياوق الايمان وان ليس المراد بها حجة شخصه الموجهة  
في الدنيا مدة الحسوس بالحواس المجزئية بل المراد التحقيقية الالهية  
ومقامه العقلي الكلّي الذي كان قبل ان يخلق الخلق وان نبينا صلى الله  
عليه والدارسل الى سائر الانبياء واوصيائهم عليهم السلام في مقام  
العقلي بيشيرهم وانذرهم وهم يومئذ مكلفون بطاعته وامتثال امره  
واجتناب معصية تصديق القول تعالى هذا انذير من النذر  
الاولى باننا انما من على الله سبحانه ما وعد به اهل الاستجابة

والطلقة وما توقعه به اهل التكذيب والمعصية وان امير المؤمنين  
عليه السلام خليفة على ذلك كله في ما تراءى من الاولين والآخرين  
سواء الانبياء والامم وان حكمه جار على سدة الجنان وعلى خزنة  
النيران يصدر عن امره ونهيه وان الملائكة متعبدون بالاسماع  
لشيئته كمتعبد لهم بالتوحيد والذوبة والولاية قال الله تعالى الذين  
يحلون العرش ومن حولهم يجون بجل رحمة ويؤمنون به ويستغفرون  
للذين امنوا وبنا وسعت كل شيء رحمة وعلما فاغفر للذين تابوا واتبعوا

- ۸۰ سبيلك وقم عذابا عجيبا **كلمة** فيها اشادة الى ابواب  
الجنة والنار وانها المشاعر الحيوانية قال المحقق نصير الملة والدين  
الطوسي قدس سره مشاعر حيوانية كهذه ان اجزاء اسی عالم ملک ادراک  
کنند هفت است پنج ظاهر و آن حواس خمس است و دو باطن و آن خیال و  
و هم است که یکی درک صدقت و دیگر درک معانی چه منکره و حافظه و اکثر  
از مشاعر نیستند بلکه اعوان ایشانند و هر نفس که متابعت هوا کند و عقل را دور  
متابعت هوا سحر گرداند افرايت من اتخذ الهه هواه هر یکی از این مشاعر  
حيوانی سببی باشد از اسباب هلاک و اضلاد و علم تا عاشق این بود  
که فاما من طغى و اتوا الحیوة الدنيا فان المحمودى الماوى پس هر یکی از این  
مشاعر مثابه درى اندازد و در اسی دوزخ لها سبعه ابواب لكل باب  
منهم جنة مقسوم و اگر عقل که درک عالم ملکوت و رئیس آن مشاعر بر  
مطلع باشد و نفس از هوا باز دارد تا بهر یکی از این مشاعر مطاعه نکند

کتاب آبی در عالم خلق که در کسب بان شعر خاص باشد بتقدیم رساند  
و بنقل نیز ستاع ایات کلام آبی را از عالم امر می کشی کند بخلاف آن قوم که  
لوگنا نفع او نقل ما کنانی اصحاب السعیران مشعر بهشت گانه بنشاند  
و بهشت باشند و اما من خاف مقام ربی و فی النفس من الهوی غات  
الجنة هی الماوی و قال بعض اهل المعرفة و للنادا مثل جنوة هی  
طبیعة کل احد و هواه فی اولاه و اخره و لها ابواب و مشاعر و هی  
سبعة و هی عین ابواب الجنة فاما علی شکل الباب الذی اذا افتتح  
موضع اند به موضع اخر فین غلق منزل عین فتح منزل اخر و هذا  
الابواب مفتوحة علی الفرقین اهل النادوا اهل الجنة لا باب القلب  
فانه مطبوع علی اهل النادوا بذلا لا تفتح لهم ابواب السماء و لا یدخلون  
الجنة حتی یلج الجمل فسم الخیاط لان صراط الله اذق من الشجر فحتاج  
من یدلکه الی کمال التلطیف و التدقیق و انی یتیسر لجمعی الجاهلین  
خصوصا مع الاعتقاد و الاستعداد بوائهم من غیر تسلیم و افتیاد فاقولوا  
الجنة سبعة و ابواب الجنة ثمانية و الباب الذی لا یفتح لهم فی  
السور باطنه فیہ الرحمة و ظاهره من قبله العذاب **کلمة**  
فیها اشارة الی الاعراف و ان اهل الانسان الکامل ما دام فی هذه  
النشأة الاعراف انکان اشتقاقها من المعرفة فالکمل من الانبیاء  
والاولیاء هم العارفون و المعروفون و المعروفون الله للناس فیهذا  
النشأة و ان کان من العرف بعضی المکان العالی المرتفع فالکمل

الذين من فطر معرفتهم وشدة بصيرتهم كانوا في مكان عال ترتفع  
ينظرون الى ما ثلث الناس في درجاتهم ودرجاتهم ويميزون السعداء  
عن الأشقياء على معرفتهم منهم وهم بعد في هذه الغشاة كما اشار اليه  
امير المؤمنين عليه السلام اقم برب العرش العظيم ولو شئت اخبركم  
بابائكم واسلافكم اين كانوا ونحن كانوا واين هم الان وما صاؤا اليه  
وكما رثته بن النعمان الذي كان ينظر الى اهل الجنة يتنزا ورون في  
الجنة والى اهل النار يتعاقرون في النار وكان بعد في الدنيا قد مر  
حديثه وفي بصاير الدرجات عن الاصمعي بن نباتة قال كنت عند  
امير المؤمنين عليه السلام جالسا فجاءه رجل فقال له يا امير المؤمنين  
وعلى الاعراف وجال يعرفونك كلا بسيماهم فقال له على عليه السلام على  
الاعراف نحن نعرف انصارنا بسيماهم ونحن الاعراف الذي لا يعرف  
الله الا بسبيل معرفتنا ونحن الاعراف نوقف يوم القيمة بين الجنة و  
النار فلا يدخل الجنة الا من عرفنا وعرفناه ولا يدخل النار الا من  
انكرونا وانكروناه وذلك بان الله تبارك وتعالى لو شاء عرف الناس  
فنه حتى يعرفوا حده وياتوه من بابيه ولكن جعلنا ابوابه وصراطه  
وسبيله وبابا الذي يؤتى منه وباسناده الصحيح عن الباقر عليه  
السلام انه سئل عن هذه الآية فقال نزلت في هذه الامة والرجال هم  
الائمة من آل محمد عليهم السلام قيل فمن الاعراف قال صراط بين الجنة و  
النار ومن شفع له الائمة منا من المؤمنين المذنبين بنجا ومن لم يشق

له هو وفي رواية اخرى عنه عليه السلام قال نحن اولئك الرجال  
 الاثمة منا يعرفون من يدخل النار ومن يدخل الجنة كما تعرفون في  
 قبائلكم الرجل منكم يعرف من فيها من صالح او طالح وما في رواية اخرى  
 عنه عليه السلام انهم قوما استوت حسنا ثم وسيئاً ثم فقست بهم  
 الاعمال والهمز كما قال الله وفي رواية اخرى فان ادخلهم الله النار  
 فبذنوبهم وان ادخلهم الجنة فبرحمته فلا يتنا في ما قدمناه من الاجاب  
 لان هؤلاء القوم يكونون مع الرجال الذين على الاعراف وهم مذنبوا  
 اهل زمانهم العارفون وكلاهما اصحاب الاعراف يدل على هذا صريحاً  
 ما ورد في رواية اخرى عنه عليه السلام قال الاعراف كشبان بين الجنة  
 والنار يوقف عليها كل نبي وكل خليفة نبي مع المذنبين من اهل زمانه  
 كما تقف صاحباً بجيش مع الضعفاء من جنده وقد سبق المحسنون  
 الى الجنة فيقول ذلك الخليفة للمذنبين الواقفين معه نظروا الى الحائز  
 المحسنين قد سبقوا الى الجنة فيسلم عليهم المذنبون وذلك قوله تعالى  
 سلام عليكم لم يدخلوها وهم يطمعون ان يدخلهم الله اياها بشفاعته  
 النبي والامام وينظرون الى النار فيقولون ربنا لا تجعلنا مع القوم الذين  
 وينادي اصحاب الاعراف وهم الانبياء والخلفاء ورجال امن اهل النار  
 ودؤساء الكفار يقولون لم نقر عين ما اغنى عنكم جمعكم واستكباركم  
 هؤلاء الذين اقسمت لا ينالهم الله بوجه اسأله لم الى اهل الجنة الذين  
 كانوا الرؤساء ينضعفونهم ويحتقرونهم بنفوسهم وليستطيعون عليهم

بدينا هم يقيمون ان الله لا يدخلهم الجنة يقول اصحاب الاعراف  
 هؤلاء المستضعفين عن امر من امر الله لهم بذلك ادخلوا الجنة  
 لا خوف عليكم ولا انتم تحزنون اى خائفين ولا تحزنون يوما  
 الشيخ الطبرسى فى تفسيره المسمى بالجوامع وروى على بن ابراهيم  
 فى تفسيره ما فى معناه قال بعض اهل المعرفة وعلى الاعراف رجال  
 يعرفون كلا هم اعظم الرجال فى المنزلة فان لهم الاستشراف على  
 المنازل والاعراف هو التور الذى بين الجنة والنادى باطنه فيه النار  
 وهو الذى يلي الجنة وظاهره من قبل العذاب وهو النار فجعل  
 النار من قبل اى يقابلها والمقاابلة ضد فلم يجعل التور محلا للعذاب  
 وجعله محلا للرحمة بقوله وباطنه فيه الرحمة فانظر ما اعجب بتبني  
 الله عز وجل لعباده بحقائق الامور على ما هو عليه ولكن اكثر الناس  
 لا يعلمون ثم ذكر ان لم المعرفة بمقام الخلق فقال يعرفون كلا بسيما  
 اتهم جعلنا لهم من العلامة ونادوا اصحاب الجنة ولم يدخلوها  
 لانهم فى مقام الكشف ولودخلوها استتر عنهم بدخولهم فيها واستتر  
 لانها جنة عن كشف ما هم كاشفون سلام عليكم تحية اقبال المعترفين  
 او تحية لانصرافهم كلمة فيها اشارة الى النبوة والولاية  
 الانان الكامل اما بنى وعلى وكل من النبوة والولاية اعتبارا  
 اعتبار الاطلاق واعتبار التقيده اى العام والخاص فالنبوة  
 المطلقة وهو الفيوة الحقيقية الحاصلة فى الازل الباقية الى الابد

وهو اطلاع النبي المخصوص بها على استعداد جميع الموجودات بحسب  
ذواتها ومهيأتها واعطاء كل ذي حق حقه الذي يطلبه بلان  
استعداده من حيث انزال الانبياء الذاتي والتعليم الحقيقي الانساني  
بالربوبية العظمى والسلطنة الكبرى وصفا هذا المقام هو الموسوم  
بالتخليقة الاعظم وقطب الاقطاب والانان الكبير وادم الحقيقي  
المعبر عنه بالقلم الاعلى والعقل الاول والروح الاعظم واليه الاشارة  
بقوله صلى الله عليه واله اول ما خلق الله نوري وكنت نبيا وادم  
بين الماء والطين ونحو ذلك واليه استند كل المومنين والاممال واليه  
ينتهي جميع المراتب والمقامات نبيا كان او وليا رسولا كان او وصيا  
وباطن هذه النبوة هي الولاية المطلقة وهي عبارة عن حصول  
مجموع هذه الكمالات بحسب الباطن في الازل وبقائها الى  
الابد ويرجع الى فناء العبد في الحق وبقائه به واليه الاشارة بقوله انا  
وعلى من نور واحد وخلق الله روعي وروح علي ابن ابي طالب قبل  
ان يخلق الخلق بالفي عام وبعث عليا مع كل نبي سرا ومعي همرا وبقوله  
المؤمنين عليه السلام كنت وليا وادم بين الماء والطين الخ في ذلك و  
النبوة المقيدة هي الاخبار عن الحقايق الالهية معرفة ذات الحق و  
اسماؤه وصفاته واحكامه فان ضم معه تبليغ الاحكام والتايد بالخلق  
والتعليم وبالحكمة والقيام بالسياسة في النبوة التشريعية ويتحقق التايد  
وقس عليها الولاية المقيدة فكل من النبوة والولاية من حيث هي صفة

الهية مطلقة ومن حيث استنادها الى الانبياء والاولياء مقيدة  
 والمقيد متقوم بالطلق والمطلق ظاهر في المقيد فنبوة الانبياء  
 كلهم جزئيات النبوة المطلقة وكذلك ولاية الاولياء جزئيات  
 الولاية المطلقة ولكل من الاقسام الاربعة ختم اى مرتبة ليست فوقها  
 مرتبة اخرى ومقام لانبى على ذلك المقام ولاولى سوى الشخص  
 المحض به بل الكل يكون راجعا اليه وان تاخر وجود طينة صاحبه  
 فانه بحقيقته موجود قبله وخاتم النبوة المطلقة نبينا صلى الله عليه  
 واله وخاتم الولاية المطلقة امير المؤمنين على بن ابي طالب عليه السلام  
 والنبوة المقيدة انما اكملت وبلغت غايتها بالتدريج فاصلها تمهيد باد  
 عليه السلام ولم تنل تنهوا وتكمل حتى بلغ كمالها الى نبينا صلى الله عليه  
 واله ولهذا كان خاتم النبيين واليه الاشارة بما روى عنه صلى الله  
 عليه واله مثل النبوة مثل دار معدودة لم يبق فيها الا موضع لبنة  
 وكنت انا تلك اللبنة الفظ هذا معناه وكذلك الولاية المقيدة  
 انما تدرجت الى الكمال حتى بلغت غايتها الى المهدي الموعود ظهوره  
 الذي هو صاحب الامر في هذا العصر وبقية الله اليوم في بلاده <sup>عج</sup>  
 صلوات الله وسلامه عليه وعلى آباءه المعصومين <sup>كانت فيها انشا</sup>  
 الى ان اكمل افراد الانسان بل المخلوقات كلها نبيا صلى الله عليه واله  
 واهمها نداء الاثنى عشر سلام الله عليهم اصل ومنشأ ومعاد ومبدء  
 جملة خلایق حضرت حقيقة الحقائق است وان حقيقة محمدى ونور



احدیت که صورت حضرت واحد و احدیت جامع جمیع کمالات الهی و کیانی  
و منبع میزان همه مراتب اعتدالات مکی و حیوانی و انسانیست عالم و عوالمین  
صور و اجزاء تفصیل او آدم و آدمیان مخبر برائی تکمیل او و الیه اشاره بقوله  
صلی الله علیه و آله انا سید ولد آدم و بقوله آدم و من دونه تحت لوائه  
آنچه اول شد برون از حبیب غیب بود نور جان او بی هیچ و بیب و رب بعد  
از آن نور مطلق زد علم گشت عرش و کرسی و لوح و قلم یک علم از نور پاش  
حالت یک علم فدریت و آدمیت ذات او چون معطی هر ذات بود نور  
او چون اصل موجودات بود واجب آمد طاعت هر دو جهانش و عورت ذرات  
پیدا و نهانش میان او و میان حق عز و شانه هیچ واسطه نیست چنانکه فرمود  
اول ما خلق الله نودی او روحی و مقصود از همه فعال او است که لایزال  
لما خلقت الافلاك بحسن خلق و وفا کس بیار ما نرسد ترا در این سخن انکار  
کار ما نرسد هزار نقد بیازار کائنات آرند یکی بکه صاحب عیار ما نرسد  
هزار نقش بر آید ز کلک صنع و یکی بد پذیرد سی نقش نگار ما نرسد و تخصیص  
آنحضرت بدین معانی از آنست که او اکمل و اولین و آخرین است و اگر چه مطلق  
اهل معرفت تائمه کامله از انبیا و اولیا و ائمه پدا صلوات الله علیهم محبوبان  
جناب ازل و وسایط فیض لم یزل اند خصوصاً اوصیای اثنا عشر آنحضرت  
که بعد از او افضل خلائق و اکمل خلایق اند و خصوصاً امیر المؤمنین سید المرسلین  
و مطلوب الکاملین و یعسوب الواصلین خورشید سپهر امامت و سلطان  
سیر کرامت و اتق معارج لاهوت عارف معارج ناسوت منبع عیون مشایخ

جميع فنون مجاهدة منظر انوار فتوت مصدر آثار مروت فائحة كتاب لآيات خاتمة  
 مصحف وصايت مركز دايمة سيادت قطب فلک سعادت شمع لکنی لخصا  
 سر وچمن صباحت قاضی محکمہ قضا و قدر صاحب از سید البشر آئینہ اسما و صفات  
 الہی لایق مرتبہ خلافت و پادشاہی منصوص من نص من کنت مولاه فعلی مولاه  
 مخصوص بنص ما انتجیتہ ولكن الله انتجاء سلام الله عليه وعلى من  
 اتقرب فی المعرفة الیہ توشی انگورہ یکیانہ کہ در عالم قدس ذکر خیر تو بود  
 حاصل تسبیح ملک دوشی ابن المغاذلی الشافعی فی کتاب المناقب عن  
 سلمان قال سمعت جیبی المصطفی صلی الله علیه و آله یقول کنت انا و  
 علی نوذا بین یدی الله عز وجل طیایسج الله ذلك النور و قد  
 قبل ان یخلق ادم باربعة عشر الف عام فلما خلق الله تعالی ادم کتب  
 ذلك النور فی صلبہ فلم یزل فی شئ واحد حتی افرغنا فی صلب عبد المطلب  
 فجزانا وجزء علی و نحوه روى احمد بن حنبل فی مسنده وابن ابی ایلح فی  
 کتاب الفردوس و فی منہج التحقيق عن ابن خالویه یرفعہ الخ جابر بن عبد  
 الله الانصاری قال سمعت رسول الله صلی الله علیه و آله یقول ان  
 الله عز وجل خلقنی خلق علیا و فاطمة و الحسن و الحسین من نور واحد  
 فعصر فی لک النور عصرة فخرج منه شیعتنا فنجنا فنجوا و قد سنا فقد  
 سوا و هللنا فلهلوا و مجدنا فمجدها و وحدنا فوحدوا ثم خلق الله  
 السموات و الارض و خلق الملائكة مائة عام لا یعرف تسبیحاً و تهللاً  
 فنجنا فنجحت شیعتنا فنجحت الملائكة و کذا فی البواقی فمن الموحدين

حيث لا موجد غيرنا وحقيق على الله عز وجل كما اختصنا وشيقتنا ان  
 يؤلفنا وشيقتنا في اهل عليين ان الله اصطفانا واصطفى شيقتنا  
 من قبل ان نكون اجساما فمدعانا فاجبتنا فغفر لنا وشيقتنا من  
 قبل ان نسفقا <sup>لله</sup> وروى الصدوق رحمه الله باسناده عن ابي  
 الحسن الرضا عن ابيه عن ابيه عليهم السلام قال قال رسول الله <sup>صلى الله عليه وسلم</sup>  
 الله عليه واله انا سيد من خلق الله عز وجل وانا خير من جبرئيل  
 وميكائيل واسرافيل وحملت العرش وجميع ملائكة الله المقربين و  
 انبياء الله المرسلين وانا صاحب الشفاعة والخوض الشريف وانا  
 وعلى ابواب هذه الا<sup>مة</sup> من عرفنا فقد عرف الله ومن انكرنا فقد انكر  
 الله ومن حل سبطا امتي وسيدا شباب اهل الجنة المحسن الحسين  
 ومن ولد الحسين ائمة تسعة طاعتهم طاعتى معصيتهم معصيتى ناسهم  
 قائمهم ومهديهم وفى رواية اخرى والفضل لك بعدى اعلى الائمة  
 من بعدك وان الملائكة تخدمنا وخدامنا محبيننا ثم قال بعد كلام  
 ان الله خلق ادم وادعنا فى صلبه وامر الملائكة بالسجود له تعظيما  
 لنا واكراما وكان سجودهم لله عز وجل عبودية ولا دماء اكراما وطاعة  
 لكوننا فى صلبه فكيف لا نكون افضل من الملائكة وقد سجدوا لآدم كما  
 اجمعون ملك در سجده آدم زین بوس تو نیت کرو که در طور تو جزیری  
 یافتم پیش از مردانسانى وباسناده عن الصادق عن ابائه عن علي  
 عليهم السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه واله اثني عشر من خلق

اعطاهم الله فهمي على حقي وخلقهم من طينتي فويل للتكبرين عليهم  
من بعدى القاطعين فيهم صلتى ما لم لا انا لم الله شفاعتى روى  
محمد بن مردان عن الصادق عليه السلام قال ان الله خلقنا من نور  
عظمته ثم صور خلقنا من طينة مخزونة مكنونة من تحت العرش فاسكن  
ذلك النور فيه كنانا نحن خلقا وبشر افورانيين ولم يجعل الله لاحد في  
مثل الذى خلقنا منه نصيبا وخلق ارواح شيعتنا من طينتنا وابداهم  
من طين مخزونة اسفل من تلك الطينة ولم يجعل الله لاحد في مثل  
الذى خلقهم نصيبا الا الانبياء والمرسلين فلذلك صرنا نحن وهم  
الناس ما يرانا الناس لنا نحن عن الفضل بن عمر قال قلت لابي الصادق عليه السلام  
ما كنتم قبل ان يخلق الله السموات والارض قال كنا انوار شيع الله  
ونقد سر حتى خلق الله الملائكة فقال لهم الله عز وجل سجوا فقالوا  
اى رب لا علم لنا فقال لنا سبحوا فسبحنا فسبحت الملائكة بتسبيحنا الا  
انا خلقنا الانوارا وخلقنا شيعتنا من شعاع ذلك النور فلذلك  
سميت شيعه فاذا كان يوم القيمة التحقت السفلى بالعليا ثم قرب  
ما بين اصبعيه وعن الصادق عليه السلام نحن شجرة طيبة بوانا الله  
من طينته واحدة لفضلنا من الله وعلنا من عند الله ونحن امناء  
على خلقه والدعاة الى دينه والحجاب فيما بينه وبين خلقه ثم قال  
واحد وعلنا واحد وفضلنا واحد وكلنا واحد عند الله وفى  
رواية اخرى ونحن شئ واحد وروى انه وجد بخط مولانا محمد

المحسن بن علي العسكري عليهما السلام ما صرته قد صعدنا ذري  
 المحققين باقدام النبوة والولاية ونورنا سبع طبقات اعلام الفتوة  
 بالهداية فنحن ليوث الوغى وغيوث المذى وطعناء المذى  
 فينا السيف والقلم فالعاجل ولواء الحمد والعلم في الاجل واسباطنا حلقاً  
 الدين وخلفاء النبيين ومصاييح الائم ومفاتيح الكرم فالكليم البين حلة  
 الاصطفاء لما عهدنا منه الوفا وروح القدس في جنات الصاغرة  
 ذاق من حدائقنا الباكورة وشيعتنا الفئة الناجية والفرقة الزاكية  
 صاروا النارد على صونا وعلى الظلمة الباعونا وسيفهم ينابيع  
 الحيوان بعد لظى النيران لتنام المروطة والطواسين وهذا الكتاب  
 ذرة من جلال الوجهة فطرة من بحر الحكمة وكتب حسن بن علي العسكري  
 في سنة اربع وخمسين ومائتين وروى انه وجد بخط يد عليه السلام في  
 اعوذ بالله من قوم حذفوا محكمات الكتاب ونسوا الله رب الاديان  
 والنبي ساقى الكوثر في مواقف الحساب ولظى المطامة الكبرى ونعيم  
 دار الثواب نحن المستنم الاعظم وفيما النبوة والولاية والكرم ونحن  
 منبأ والمهدي والعروة الوثقى والانبياء كانوا يقتبسون من انوارنا  
 ويقفون اثارنا وسيظهر حجة الله على الخلق والسيف السلول لاطها  
 الحق وهذا خط المحسن بن علي بن محمد بن يعقوب بن جعفر بن محمد بن علي بن  
 الحسين بن علي امير المؤمنين بهشت ديدنه تدروني آيتان دماغ  
 اسوده دار دوبري آيتان شودشكين نيم صبحكاي گرانيز ونگار كوش

ایشان چو خست کسر آب حیات بخور یکشرب آب از جوی ایشان  
 بگفتاری از ایشان خوش دلم من خوش ایشان و گفتم و گوی ایشان \*

۸۴ **کلمه** فیما اشاده الی ان اذل افراد الانسان بل المخلوقات كلها  
 صنایعش علیهما العالین الله از انواع موجودات هر نوع که شریفتر است  
 تفاوت میان افراد آن نوع بیشتر است کما ینبیه علیه قوله صلی الله علیه  
 واله خیار الناس خیار العلماء و شر الناس شر العلماء پس انسان که  
 اشرف انواع است باید که تفاوت میان افراد بیشتر باشد از انواع دیگر  
 و لهذا و ددی بعضهم اولئک کالانعام بل هم اضل و یقول الکافی یالین  
 کنت تو ابا بلکه چنانکه اشرف موجودات در سلسله نمود ازین نوع است باید که خست  
 موجودات درین سلسله نیز ازین نوع باشد چه هیچ موجودی در مظهریت است  
 متقابله الهیه اتم از انسان نیست پس همچنانکه اتم مظاهر اسم هادی اشرف  
 و اکمل افراد انسان است اتم مظاهر اسم مفضل خست و ارزل افراد او اند بود چه  
 ضلال از توابع است و ضلال بالعرض و دی موجود و خواستش بقدر اشرف  
 او پس هر عریفه از خلفای حق که بهجت هدایت خلق مبعوث می شود از انبیاء  
 او عیاشی شخصی بازای او می باشد که ضلال خلق کند از فراموشی و وجاهله و هر چند  
 ان دی اشرف باشد انمفضل متقابله از خست و ارزل باشد و هر چند حقیت  
 و بطلان طرفین بر عامه پوشیده تر و بیکدیگر در نظر ایشان شبیه تر باشد و بی  
 ولی بعد از حد و اندیشتر باشد و لهذا پیغمبر را از جاهدان و منکران ظاهر  
 ان مقدار آزار نمیکشید که از منافقان محابه و میفرمود ما او ذی نجی مثل

ما اوديت و چون آنحضرت و حضرت امير المؤمنين صلوات الله عليهم اجمعين  
 انبيا و اوصيا ممتازند بشفرف و كمال و سعادت تامه بايد كه مقابل ايشان نيز  
 در ميان احدى بحق ممتاز باشد بخت و نقص و شقاوت و از نجات و ان دوست  
 كه فرعون و همان اين امت بد بخت ترين مخلوقات و اخس و ازل موجودند  
 و جاني ايشان در اسفل درك سجين است همچنانكه جاني بنى و موسى در اعلى و جاني  
 عليين است آثار هدايت ايشان در اين امت تا قيام قيامت باقى است و  
 همچنين آثار ضلال آن دو نيز تا قيام قيامت باشد و لهذا قال الصادق  
 عليه السلام ما من نعمة دم اهرقت الا وهى فى اعناقهم الى يوم القيمة  
 و فى بصائر الدرجات عن امير المؤمنين عليه السلام ان الله بلده  
 خلف المغرب يقال لها جابلقا فى جبلقا سبعون الف امة ليس منها  
 امة الا مثل هذه الامة فاعصوا الله طرفة عين فما يعلمون من عمل ولا  
 يقولون قولا الا الدعاء على الاولين والبراءة منهما والولاية لاهل  
 بيت رسول الله صلى الله عليه و آله و عن ابى جعفر قال ان الله خلق  
 جبلا محيطا بالدينيا من زبرجد خضرها نارا خضرة السماء من خضرة  
 ذلك الجبل خلق خلفه خلقا لم يفرض عليهم شيئا مما افترض الله على خلقه  
 من صلوة و زكوة و كلام يلعبون و جلين من هذه الامة و سماها و  
 ابى عبد الله عليه السلام قال ان من و داء ارضكم هذه اوضاعا بينا  
 ضوءها منها فيها خلق يعبدون الله لا يشركون به شيئا يتبرقون  
 من فلاق فلان و لعل البلدة و الجبل و الارض كنايةات عن عالم المثال

فان الخضره برزخ بين البياض السوداء كما ان عالم المثال برزخ بين  
 الارواح النورانية والاجسام الظلمانية واما وصفها بالبيضاء حيث  
 ماها ارضا فلان نورها ذاتي كما وصفها بقوله ضوءها منها بخلاف  
 هذه الارض ومجنيين علما مضلّين اين است كرسب معنوي باند و مير شمس  
 باز اى علماء دين اين اتند كه رسب معنوي بر نبى و وصى ميرساندرك كست  
 اين آب شيرين و آب شور در خلايق ميرزند تا نفع صور **كلمة حلوية** ١٥  
 تؤيد ما قدمناه و تشيد ما اصلناه رواها الشيخ الحافظ رجب  
 بن محمد البرسى الحلى رحمه الله فى كتابه المسمى مشارق انوار اليقين  
 في كشف اسرار امير المؤمنين قال من خطبة له عليه السلام قال انا عند  
 مفاتيح الغيب لا يعلمها بعدى رسول الله الا انا انا ذا القرنين المذكور  
 فى الصحف الاولى انا صاحب خاتم سليمان انا ولى الحساب انا صاحب  
 الصراط والموقف انا قاسم الجنة والنار انا ادم الاول انا نوح الاول انا  
 ابراهيم الاول انا حقيقة الامر انا مورث الاشجار انا مومع الثمار انا منجر العيون انا  
 مجرى الانهار انا خازن العلم انا طود الحلم انا امير المؤمنين انا عين  
 اليقين انا حجة الله فى السموات والارض انا الواجعة انا الصاغية  
 انا الصيغة بالحق انا الباعث على كسبها انا ذلك الكتاب لا ريب فيه  
 انا الاسماء الحسنى انا الله ان يدعى بها انا ذلك النور الذى  
 اقتبس موسى نيل الهلكة انا صاحب الصدور انا منخرج من القبور انا صاحب  
 يوم النشور انا صاحب نوح ومنجى انا صاحب ايوب المتبلى و شافى



انا اقلت السموات يا مربي انا صاحب ابراهيم انا سر الكليم انا الناظر في  
 الملكوت انا امر النجى الذي لا يموت انا اولى الحق على سائر الخلق انا الذي  
 لا يبدل القول لدى وحساب الخلق الى انا المفوض الى امر الخلق انا  
 خليفة الاله الخالق انا سر الله في بلاده وحجته على عباده انا امر الله و  
 الروح كما قال سبحانه ويستلونك عن الروح قل الروح من امر ربي  
 انا اريدت الجبال الشاخصات وفجرت العيون البحاريات انا غارس  
 الاشجار ومخرج الوان الثمار انا مقدر الاقوات انا منشر الاموات انا  
 منزل القطر انا منور الشمس والقمر والنجوم انا قيم القيمة انا مقيم السما  
 انا الواجب له من الله الطاعة انا حي الاموت وانا ميت لم امت انا سر  
 الله المخزون انا العالم بما كان وما يكون انا صلوة المؤمنين وصيامهم  
 انا مولاهم وامامهم انا صاحب الفشل الاول والاخر انا صاحب الدنيا  
 والمفاخر انا صاحب الكواكب انا عذاب الله الواصب انا ملهى النجاة  
 الاول انا منير الدل انا صاحب الزلازل والرجف انا صاحب الكسوف  
 والخسوف انا مدبر الفراعنة بسيفي هذا انا الذي اقامني الله في  
 الاظلمة ودعاهم الى طاعتي انا منكر وانكروا فقال سبحانه فلما جاءهم ما  
 عرفوا كفروا به انا نود الانبا انا حامل العرش مع الابرار انا صاحب  
 الكتب السابقة انا باب الله الذي لا يفتح لمن كذب به ولا يذوق  
 الجنة انا الذي تودحهم الملائكة على فراشي يعرفني عبادا قايما للثبات  
 انا الذي ردت لي الشمس مرتين وسلمت على كرتين وصليت مع علي

الله القبلتين وبايعت البيعتين انا صاحب بدو وحين انا الطور  
انا الكتاب المسطور انا البحر المجور انا البيت المعمور انا الذي دعى  
الله الخلايق الى طاعتي فكفرت امة واصرت ومضت واجابت امة  
فجئتني وازلفت وانا الذبيبة مفاتيح الجنان ومقايد النيران انا  
مع رسول الله في الارض وفي السماء انا المسيح حيث لا روح تتحرك ولا  
نفق تنفس غيري انا صاحب القرون الاولى انا الفتا ومحمد الناطق انا  
جاؤت به موسى في البحر اغرقت فرعون وجنوده وانا اعلم هاهم البهائم  
ومنطق الطير انا الذي اجزى السموات السبع والارضين السبع طرقت عين  
انا المتكلم على لسان عيسى في المهد انا الذي يصلي عيسى خلفي انا الذي اقبلت  
الصور كيف شاء الله انا مصباح الهدى انا مفتاح التقى انا الالهة و  
الاولى انا الذي ادى اهل العباد انا خازن السموات والارض بامر رب العالمين  
انا القائم بالقسط انا ديان الدين انا الذي لا يقبل الاعمال الا بولايته  
ولا ينفع المحسنات الا بحبته انا العالم بما في القلوب والقلوب والقلوب  
قطرات الامطار ورمل القفار باذن الملك الجبار انا الذي اقبل مرتين  
واحيي مرتين واخلم كيف شئت على الخلايق وان كثروا انا صاحبهم  
وانا عظموا انا الذي عدى الف كتاب من كتب الانبياء انا الذي حجج  
ولا يبق الف امته منحو انا المذكور في سالف الزمان والحاج في اخر  
الزمان انا قاصم الجبارين في العابرين ومخضرم ومعدبهم في الاخرين  
انا معذب ينفوث ويعوق وشرار هذا باشد انا المتكلم بكل لسان انا

انا الشاهد لا محال الخلاق في المغارب والمشارق انا محمد ومحمد انا انا  
 المعنى الذي لا يقع عليه اسم ولا شبة انا باب حطة ولا حول ولا قوة الا بالله  
 العلي العظيم وامثال هذه من كلمات كثيرة وخطبة البيان عنه عليه  
 السلام مشهورة وقد ذكره الشيخ حبيب في كتابه كلمات اخبره صلوات  
 الله عليه من هذا القبيل رواية سلمان وابي ذر رضي الله عنهما في حديث  
 لهما ويروايت جابر رضي الله عنه في الخطبة الطنجيد ويروايت اصنع  
 بن بشار في خطبة الانتفا الى غير ذلك وما ذكره في حديث سلمان و  
 ابي ذر قال عليه السلام من كان ظاهره في ولايتي اكثر من باطنه خفت  
 موازينه يا سلمان لا يكمل المؤمن ايمانه حتى يعرفني بالنورانية واذا  
 عرفني بذلك فهو مؤمن ماقن بالله قلبه للايمان وشرح صدره للاسلام  
 وصار عارفا بدينه مستبصرا ومن قصر عن ذلك فهو شاك مرتاب  
 يا سلمان ويا جندب ان معرفتي بالنورانية معرفة الله ومعرفة الله  
 معرفتي وهو الدين الخالص ثم قال يا سلمان ويا جندب ان الله جل جلاله  
 امينه على خلقه وخليفته في ارضه وبلاده وعباده واعطاني ما لم  
 يصفه الواصفون ولا يعرفه العارفون فاذا عرفتموني هكذا فانت  
 مؤمنون ثم قال يا سلمان نحن سرا لله الذي لا يخفى وفوره الذي  
 لا يطفئ نعمته التي لا تجري اولنا محمد واوسطنا محمد واخرنا محمد فمن  
 عرفنا فقد استكمل الدين القيم ثم قال بعد كلام طويل من قبيل ما  
 ذكرنا في الخطبة المتقدمة يا سلمان بنا شرف كل نبوت فلا تدعونا

اربابا وقولوا فينا ما شئتم فعينا هلك من هلك وبنا نجا من نجا يا  
 سلمان من امن بما قلت وشرحت فهو مؤمن امحق الله قلبه للايات  
 ورضى الله عنه ومن شك وارتاب فهو ناصب وان ادعى ولاية  
 فهو كاذب يا سلمان انا والهداة من اهل بيتي سائرهم المكون في  
 اولياءه المقربون كلنا واحد وامرنا واحد وسرنا واحد فلا تفروا  
 فينا فاهلكوا فانا ظهري في كل زمان لما شاء الرحمن فالويل لكل اويل  
 لمن انكر ما قلت ولا ينكره الا اهل العباوة ومن ختم على قلبه وسمعه  
 وجعل على بصره غشاوة يا سلمان انا ابو كل مؤمن ومؤمنة يا سلمان  
 انا الطامة الكبرى انا الازفة اذا اذفت انا المحامة انا القارعة انا  
 العاشية انا الصاخة انا المحنة النازلة ونحن الايات والدلالات  
 والنجوب وجه الله انا الذي كتب اسمي على العرش فاستقر على السما  
 فقامت وعلى الارض فاستقرت وعلى الجبال فسهت وعلى الوبح فذرت  
 وعلى البرق فلمع وعلى الوردق فسمع وعلى النور فسطع وعلى الظلم فبرج  
 وعلى الرعد فخشع وعلى الليل فذبج فظلم على النار فانارت بهم وما قال في  
 الخطبة الطنجية ولقد علمت من عجائب خلق الله ما لا يعلمه الا الله وعرفت  
 ما كان وما يكون وما كان في الذر الاول مع من تقدم مع ادم الاول  
 ولقد كشف لي غرقي وعلمني ربي فقلت الاضواء ولا تضبحوا ولا  
 ترتجوا فلو لا خوفي عليكم ان تقولوا جن اوا تد لا خير تكره ما كانوا  
 وما انتم فيه وما تلقونه الى يوم القيمة وعزالي ضللت ولقد ستر

علمه عن جميع النبيين الاصحاب شريقتكم هذه صلوة الله عليه واله  
فعلني علمه وعلته على شرفي قال لقد علمت ما فوق الفردوس الاعلى  
وما تحت السابعة السفلى وما في السموات العلى وما بينهما وما تحت  
الترى كل ذلك علم احاطة لا علم اخبار اقم برب العرش العظيم لو شئت  
اخبرتكم يا بانكر واسلافكم اياي كانوا ومن كانوا واين هم الان وما  
صار طاليه فكم من اكل منكم ثم اخيه وشارب براس ابيه وهو يشاقه  
ويرتجيه قال لو كشف لكم ما كان منى في القديم الاول وما يكون مخفي  
في الاخر لو ايتهم عجائب مستعظمت وامور مستعجبات وصنابير و  
احاطات انا صاحب المخلوق الاول قبل نوح الاول ولو علمتم ما كانا  
في بني ادم ونوح من عجائب اصطنعها وامم ملكتها فحق عليهم  
القول فبئس ما كانوا يفعلون انا صاحب الطوفان الاول انا صاعدا الطوفان  
الثاني انا صاحب سيل العرم انا صاحب الاسرار المكنونات انا صاحب  
عاد والجنات انا صاحب ثمود والايات انا مدبرها انا منزلها  
انا مرجعها انا مهلكها انا مدبرها انا بانيها انا داجيها انا مبيتها  
انا محييها انا الاول انا الاخر انا الباطن انا الظاهر انا مع الكوا قبل  
الكو انا مع الدور قبل الدود انا مع القلم قبل القلم انا مع اللوح قبل  
اللوح انا صاحب الازلية الاولى انا صاحب جابلقا وجابرسا  
انا صاحب الشرف وبهر ما نامدبر العالم الاول حين لا ماء لكم هذه  
ولا خبر اؤكو ثم قال بعد كلام في الاخبار بالوقايح الايتية والحادث

المنجية الا فك عجائب تركتها و دلائل كتمتها لا يجد لها حجة ثم قال في اخرها  
 بعد كلام طويل من هذا القبيل كافي بالمناقضين يقولون نصر على على  
 نفسه بالربانية الا فاشهد واشهادة اسالكم بها عند الحاجة اليها  
 ان عليا نون مخلوق وعبد مذكور ومن قال غير هذا فعليه لعنة الله  
 ولعنة اللاحقين قال بعض العارفين اذا تجلى الله سبحانه بذاته لا احد  
 يورى كل الذات والصفات والافعال متلاشية في اشعة ذاته وصفاته  
 وافعاله ويجد نفسه مع جميع المخلوقات كانهما مدبسة لها وهي اعضاؤها  
 لا يلم بواحد منها شي الا يورى لما يورى ذاته الذات الواحدة وصفته صفتها  
 وفعله فعلها لاستهلاكها بالكلية في عين التوحيد وليس للانسان ودا  
 هذه المرتبة مقام في التوحيد ولما انجذبت بصيرة الروح المشاهدة  
 جمال الذات استتر نور العقل الفارق بين الاشياء في غلبة نور الذات  
 القديمة وارتفع التمييز بين القديم والحديث لانه هو الباطل عند  
 محي الحق وليسمى هذه الحالة جمعا ولصاحب الجمع ان يضيف الى نفسه  
 كل اثر ظهر في الوجود وكل صفة وفعل واسم لا يخصه الكل عنده  
 في ذات واحدة فتاسق يحكي عن حال هذا وتارة عن حال ذات  
 ولا نعى بقولنا قال فلان بلسان الجمع الا هذا اقول هذا هو السر  
 في صدور امثال هذه الكلمات العلوية عن مصدرها صلوات  
 الله وسلامه عليه وعلى من انتسب اليه مع انك قد عرفت بما افننا  
 من الاصول ما ينكشف به بعض اسرارها الا اى طوطى كوياى هر

مبادا خالیت شکر ز منقار سرت سبز دولت خوش باد جاوید که خوش نقش  
 نمودی از خط یار سخن سر بسته گفتی با حریفان خدا را زین سمار و بزم  
 قال صاحب الفتوحات بعد ذکر نبی صلی الله علیه و آله و اندادل  
 ظاهر فی الوجود قال واقرب الناس الیه علی بن ابی طالب امام  
 العالم و ستر الانبیاء اجمعین و قال للولی الروح قدس سره تاصور  
 پیوند جهان بود علی بود تا نقش زمین بود زمان بود علی بود شاخ که علی بود  
 وصی بود علی بود سلطان سخا و کرم بود علی بود هم آدم هم شیث و هم ادریس  
 و هم ایوب هم یونس و هم یوسف و هم یهود علی بود هم موسی و هم عیسی و هم  
 خضر و هم ایاس هم صالح پیغمبر و داود علی بود عیسی بوجود آمد و در حال  
 سخن گفت آن لطق و فصاحت که در و بود علی بود مسجود ملائک که  
 شد آدم ز علی شد در قبله محمد و مقصود علی بود از لحک لمی بشنو تا که  
 بیای کان یار که او نفس نبی بود علی بود آتشاه سرافراز که اندر شب حلاج  
 با احمد مختاری بود علی بود محمود نبودند کاینکه ندیدند کاندز ره دین احمد  
 محمود علی بود آن معنی قرآن که خدا در همه قرآن کردش صفت حصمت و استود  
 علی بود این کفر نباشد سخن کفر نه اینست تا هست علی باشد و تا بود علی بود  
 آن قلعه کشائی که در از قلعه خمیر بر کند بیک حمله و بکشد علی بود آن کر سرفراز  
 کاندز ره اسلام تا کار نشد راست نیا سود علی بود آن شیر دلاور که برای طبع  
 نفس برخوان جهان پنجه نیا لود علی بود ستر و جهان جمله ز پیدا و ز پنهان  
 شمس الحق تبریز که نبود علی بود و قال الحافظ الشیخ داودی و رند هب کلام

حق نادعلیت طاعت که بود قبول حق یا دعلیت از جمله آفرینش کون  
 و مکان مقصود خدا علی و اولاد علیت کلمه بهایقین و جود  
 ۱۶ امام وان معرفه لا یبکن الیئینه من الله و نص من رسول الله و  
 ان الاجماع یتنع انعقاده الی بحجة ضروریة ملزمة و وجوب الامام  
 مرکوز فی فطرة العالم فان دعا علی الخلائق قد توفرت فی کل بلدة  
 اوقریة او جماعة ان یکون لهم راس یرجعون الیه و یکونون تحت امره  
 و قد جعل الله تعالی نحاس الانسان و جوارحه نفسا ناطقة لتکون بمنحمة  
 تحت امرها و هیئها و قد امر الله سبحانه باقامة الدین فقال وان  
 اقبوا الدین ولا تفرقوا فیه و لا شک ان اقامة الدین لا یتاقی الا بحجة  
 امام عدل معصوم و کان رسول الله صلی الله علیه و اله اذا بعث شی  
 امر علیها رجلا و لو كانت اثنتین امر احدهما فی الحدیث النبوی المشهور  
 من مات ولم یعرف امام زمانه ففد مات میتة جاهلیة و یحجبانکه  
 نبوت که خلاف خداست بی بنیه و معجزه ثابت نمیتواند شد امامت نیز که  
 خلاف خدا و رسالت بی بنیه و معجزه بالنص از جانب خدا و رسول ثابت نه  
 تواند شد چرا که صفات و کمالات خلیفه موزعیه است که غیر حق سبحانه و تعالی  
 را اطلاع بران نیست مگر باخبار حق و الهام او قال قائمنا صلوة الله علیه  
 فی قوله سبحانه و اختار موسی قوم سبعین رجلا لیقاتنا فی کلاد  
 طویل فلما وجدنا اختیار من قد اصطفاه للنبوة یعنی موسی و اقعا  
 علی الافدویون الاصلح و هو یظن انه الاصلح دون الافد علما ان



لا اختیار الا ان يعلم ما تخفى الصدور و تکت الضمائر المحدث و عن  
التجاء علیه السلام قال الامام منا لا یكون الامعصوما و لیست العصمة  
فی ظاهر الخلق فتعرف و لذلك لا یكون الامعصوما و آنچه طایفه از  
اغبیاهان کرده اند تقلید الشیاطین و خدا عا منہم کہ خلاف خلیفه بن علی  
مردمان ثابت تواند شد بی نفی و حجتی از خدا و رسول یا خلیفه سابق بطلان  
آن در غایت وضوح و صحت چندی را کہ ادنی حدسی باشد میداند کہ اتفاق ده و  
بیت بر مری بی حجتی کہ ایشان را ملجأ سازد بر آن بی تقلید یکدیگر صورت  
نمی بندد چه جائی خلق کثیر صاحبان اغراض فاسده و اہوا کاسده و سلیقہ  
مختلفه و عقول متباثنه بی اگر آیه بدیہ از جانب خدا نازل شود کہ از انقیاد آن  
چارہ نباشد ممکن است کہ اتفاقی صورت یابد چنانکہ میفرماید ان نشاءنزل  
علیہم من السماء آیت فظلت اعناتہ لما خاضعین و با آن نیز اتفاق ناورد می باشد  
چہ بسیاریات و معجزات از انبیا میدیدند و سحر ثبت میکردند و آن سبب  
اختلاف میشد چنانکہ میفرماید کان الناس امت و احدة فبعث الله الیہم  
مبشرین و منذرین و انزل معهم الکتاب بالحق لیحکم بین الناس  
فما اختلفوا فیہ و ما اختلف فیہ الا الذین او توه من بعد ما جاءتهم  
البینات بغیا بینہم فہدی الله الذین امنوا لما اختلف فیہ من الحق  
بأذنہ و الله ھدی من یشاء الی صراط مستقیم و اتفاق بر ملت عادی  
بر ان ملت و عادت و ریت متطاو لہ نرا ز روی بصیرتت بلکه سبب امریست  
کہ وجہ ملت ایشان مرکوز است از تقلید ابا و اسلاف الالف بانثا و اعلیہ

وهرامی تازه که مردمان را پیش آمد البته در آن اختلافی نمایند بلا شبهه  
چنانکه می بینیم و لایزالون مختلفین الامن و هم ربك و لذلك خلقهم قیل  
ای لاجل الاختلاف خلقهم و فی الحدیث ای لاجل الوجهه خلقهم و لا  
تتافی بینهما لاندغروجل خلقهم لیختلفوا فیهم من هده و ذلك لان  
الاسماء الالهیه متقابله فن هناك صدر الاختلاف این الفضا من  
النافع والمغیر من المذل والقابض من الباسط و این الحراده من البرز  
والوطوبه من البوسه والنور من الظلمه الى غیر ذلك و ازینجا توان  
دانست که هر که اجماعی بر امری دعوی می کند و دلیلی قاطع که شبهه و شکی  
بآن راه نتواند یافت بر آن امر ندارد و مثل نص متواتر از معصوم یا اتفاق  
مجمعین بر آن تواتر و بر آن عصمت البته در آن دعوی کاذب است یا از اجماع  
معنی دیگر خواسته بآنکه اطلاع بر اجماع جماعتی غیر محصور بلکه مختور متعذر  
یا مستبعد چه آن موقوفست بر وقوف بر بواطن و اعتقادات ایشان و  
بواعث براختی آن از تقیه و مانند آن بسیارست و بالجملة تا اجماع مستند  
واضح نصی قاطع نباشد محالست که منعقد شود و هذا هو المراد من قولهم لا بد  
للاجماع من مستند و قول بعضهم ان حجیه الاجماع لا تشمل علی قول  
المعصوم کلمه فیها اشاره الی ان لم یکن نص ولا اجماع علی الامر  
علیه وقع و انما کان النص علی ما لم یتبع لکی درین نیست که نصی و جمعی قاطع  
بر خلاف اول نبوده کما اعترف به الجمهور و ان تتعین بخلافه من حتی  
بالنور تحقیق پیوسته که بسیاری از صحابه بر او بیعت کردند و اندک بایک ایشان

واجب است خطاب در آن اجتماع زور و طلقه بیعت ذات الغرور حاضر نبوده اند  
 و از بعضی بوعید و تهدید بیعت گرفته اند و لو بعد عین و بعضی بر اصرار بر آنجا  
 مانده اند الی یوم الدین چنانکه در کتب ایشان سطور است و نیز نزاع در میان  
 ایشان بکشیدن شمشیر و غوغای منا امیر و منکم امیر انجامید اگر بر حق می بودند  
 و اهل اتفاق و خالص از حبه ریاست و نفاق تحاصم با این حد نمیرسید و قد  
 قال رسول الله صلی الله علیه و اله وقت وفاته ائتونی بدوات و بیضا  
 لا ذیل منکم مشکل الامر و اذکر لکم من المستحق لها بعدک و فی ردایه  
 اکتب اگر کتابان متصلو بعده ابدًا فقال قایلهم دعوا الرجل فانه  
 لیجروا و دوی لیهذی حسبنا کتاب الله جای این بود که از تحریف آتش  
 و قایل افتد آتشی گر نماندست این دو وصیت جان سیکشته روان  
 مرد وصیت لیکن در جوف ایخرف مشعلی است جهان افروز و ظلمت حیرت  
 برای اطلاع بر اغراض فاسده اصحاب و آتشی است جان نور در دلهای اهل  
 ایمان بجهت محرومی از برکات نواید آن کتاب قال الراوی فتنازعوا عند  
 فقال قائل القول ما قاله النبی صلی الله علیه و اله فقوله کتابا یکتب لکم  
 وقال قائل القول ما قاله فلان یعنی قوله دعوه قال فلما کثر اللفظ  
 والاختلاف قال النبی صلی الله علیه و اله قوموا عتی لا ینبغی عنکم  
 تنازع و نوشتن آن کتاب برای تجدید وصیت و تاکید محبت بود چنانکه  
 آن قایل میگفته میخواست تصریح کند باسم او من گذاشتم علی ما رواه عنه  
 من هو منهم و هو ابن ابی الحدید و ما هی من الظالمین ببعید

و بہ ثبوت پیوستہ قتل و قتل کہ در تبلیغ انزل الیہ فی نصب الوصی تفسیر  
نشہ بود و اھل قتل معوا منہ النصوص علی الخصوص مرۃ بعد اولی  
و کمرۃ غب اخری طلبوا الامر علی الجاہل و تسلطوا علی العالم و درین چہ  
شبیہ است کہ آنحضرت کمال شغف و رافت نسبت بامت مرحومہ خود و شہادت  
تا آنکہ تعلیق امری را فرو نگذاشتہ اند حتی ادا ب الخلوۃ چہ جای ہمو عظیمہ  
کدام عقل باور می کند کہ منصب خلافت کہ بباگتات و کان دین و قاعدہ استوار  
و استمرار مراسم ایمان بر آنت ہبل و معطل گذاشتہ تبعین امت حوالہ  
کرده باشد با این اختلاف آراء کہ جلی نزع انسانست حاشاہ ثم حاشاہ و  
کتاب کافی از حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام نقل کردہ کہ ما من شیء یحتاج  
الیہ من بنی ادم الا و قد جرت فیہ من اللہ و من رسولہ مستحرفھا  
من عرفھا و انکرھا من انکرھا با آنکہ علمای معتبرہ اہل سنت و روت  
ثقات آنجماعت حدیث نقل غدیر خم را در نصب کردن امیر المؤمنین علیہ السلام  
و بیعت گرفتن از سایر صحابہ بجهت آنحضرت و بیخ نجاتی اورا بہ تفصیل کہ  
ہر کس شنیدہ نقل کردہ اند و این نقل و بیعت ہویدا بر مقتضای عقل بنیاد  
نیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ کریم فرمودہ اند علی ما رواہ العامة و  
الخاصۃ اتی تارک فیکر ما ان تمسکتم ہدن تضلوا بعدی کتاب اللہ  
و عترتی اھل بیتی و فی لفظ اخر اتی تارک فیکر الثقلین ان تمسکتم  
بھما لن تضلوا بعدی الحدیث الا ان الحکمتہ کانت مقضیۃ لما و  
والا لم یقع ما وقع علی ان الخلیفۃ فی الحقیقۃ ما کان فی زمن خلافتہ

الاعداء ايضا الامن كان الخلافة حقہ والمقصود من الخلافة ما فات  
 وكيف يفوت شئ فيه حكمة من لدا الخلق والامر تبارك الله رب العالمين  
 وفي مثله ورد يولدين ليطفئوا نورا لله بافواههم ويابى الله الا ان يتم  
 فؤده ولو كره الكافرون درين مشہد کہ انوار تجلی است سخن دارم ولی  
 ناگفتن اولی است نمیتوان گفت و نمیتوان نہفت گر چه از آتش دل چون  
 خم می در جو شتم مہر لب زده خون میخورم و خاموشم ہست امیدم کہ علی رغم  
 عدو روز جزا فیض عفو شش بند بارگران از دوشتم **کلمتہ** فیہا اشارت  
 الی سبب عدم الاتفاق علی خلافت امیر المؤمنین علیہ السلام مع و  
 النص البین لما اختارہ عز وجل للوصایہ والخلافة والامادۃ من  
 اختار واخذت البیعة لہ من شہد من الاقطار غلب علی اراذل العرب  
 حب الریاستہ والہو واشتعل فی قلوبہم نائزۃ الحسد والبغضاء فمادت  
 الی الخلاف الاول فبنی ذہ وراء ظہورہم واشتروا بہ ثمننا قلیلا  
 فبئس ما یشترون اعرضوا عن تغیل رسول الله صلی الله علیہ وآلہ  
 وتکفینہ ودفندہ والنجیصۃ بہ واستغلوا بجمیۃ اسباب الامارۃ لانہم  
 وتہیج ذکا الاتحاد علی سید العباد الذی انما اسلموا خوفا من سیفہ  
 و قتالہ بعد ان قتل ابائہم وابنائہم فی مواقف نزالہ فخلعوا عموذ الخلا  
 فہ وبنیذ والعهود بعد تلك الحاقرة وادعوا لتامر علی عباد الله ویتوا  
 نزودا ویتنا بانجلاء رسول الله بغیر قدر راسخ فی علم ولا سبق  
 فی فضل بلی قد شاب قرعہم فی الشکر والاثام وابیض فروہم فی

فی عبادۃ الاصنام توسلوا الی ما ادعوا بالحدایع والخیل والمالات من  
 اسباب الخلل والافلک الذین مردت علی التناقضیوم وقالوا انما بافوا هم  
 ولم یؤمن قلوبهم فاولی لهم ثم اولى لهم ثم نازل الامر الی ان یقعها  
 علوج بنی امیه الشرا بون الخجوا المعلنون للنجوا المستعلنون بلبس الحیر  
 ولعب الطنابیر قاتلوا ذریۃ المصطفی المتدینون بسب المرتضی  
 ثم تلفها بنو العباس الساکون مساکت اولئک الارواح اسخروها  
 بسیف الخراسانی کما ملک من قبلهم بصولۃ فضاطۃ الثانی وهذا  
 من مقتضات جمال الجلال وکمال الجمال واستدعاء الاسماء الجلالیة <sup>بسط</sup>  
 ظهورها وابسط نودها شکل زحده گشت در آن عقدی می زلف  
 ای پر تو جمال تو حلال شکلات واقوی سبی از اسباب آنکه اکثر این امت  
 بدعیان خلافت بعیر حق گرویدند و بجانب اجابت متغلب میل نمودند و  
 مودت حضرت امیر المؤمنین و سایر ذوی القربی را سلام الله علیهم فرود  
 گذاشتند با آنکه قدر ایشان را شناخته و فضل ایشان را دانسته بودند  
 و بطلان رؤسا ضلال را پی برده و نفس غدیر و سایر نفوس و لید نیز  
 که از حد احصا متجاوز است بخاطر سپرده آن بودند که با آن رؤسا  
 از یک جنس بودند تا بعبان با متبوعان در سلیقه و جبلت موافق و در  
 اهواء و اطوار مطابق خصوصاً محبت دنیا در نهاد اکثر مردم سرشته شده کم  
 کسی یافت میشود که ازان خالی باشد و تحصیل دنیا جز متباعت آن قوم  
 میسر نبوده سینه مقدس آنحضرت و سایر عترت سلام الله علیهم از هجوم علوم

و اسرار و دل مطهر ایشان از تجلی انوار چنان روشن بود که در دنیا نیز با  
 اهل جهان محبت میداشتند چنانکه خود فرموده اند در شان نظر اخو و  
 صحبوا لدنیا بابدان و احوال معلقة بالملا الاصلی بیوشان شرب محبت  
 دنیا چون با چنین کسانی انس توانست داشت یا بجانب ایشان رغبت نمود  
 الاذواح جهود بمحنة فالتعارف منها ائتلف وماتتاکر منها اختلف  
 ابناء دنیا و ابناء آخرت ضد یکدیگر ندیده چنانکه دنیا و آخرت انجمنی  
 انجمنی پیل دره کاند سر هم راض و ساست جنس خود را همچو گاه که برایت  
 ناریان مر ناریان را جاد زبند نوریان مر نوریان را طالع بند اهل باطل  
 باطلان را میکشند اهل حق را اهل حق هم سرخوشند طلیبات آند بهر  
 طیبین للنجشین النجشیاتین مثل سید بوبه کیف مال الناس الى  
 ابی بکر ولم یملوا الى علی قال بهر نوره نودهم وخالف جمهوره جمهورهم  
 والناس الى اشکالهم و امیل و الحق ما تاله هو صلوات الله علیه حیث  
 قال بهر نودی ینزلهم کلمة فیها اشاره الى حلته ضلال  
 جمهور الامة عن نود الاممة مع ظلم و حجة الاممة علیهم و شدة حاجة  
 الاممة الیهم لما غلب علی اذ ذل العرب و منافقهم حب الویاسة و  
 اشتغل ف نفوسهم نائرة للحد و الغاسة و بنذ ما اوصاهم به رسول الله  
 صلی الله علیه و آله و آله و ذلهم خدوا و ضیه و الا و صیاء بعد  
 و صیه الذین كانوا هم ازمة الحق و السنة العبد ق و شجرة النبوة  
 و موضع الوساله و مختلف الملائكة و مهبط الوحی و معدن العلم

ومنا والهدى والنجى على اهل الدنيا خزائن اسرار الهى والتنزيل ومنا  
جواهر العلم والتاويل الامناء على الخفافى والخلفاء على الخلاقى وولى  
الامم الذين امروا بطاعتهم وولى الارحام الذين امروا بصلتهم وذو  
القربى الذين امروا بمودتهم واهل الذكر الذين امروا بمسئلتهم والموالى  
الذين امروا بوالاقتهم ومتابعتهم واهل البيت الذين اذهب الله عنهم  
الرجس وطمهرهم تطهيراً والراشخين فى العلم الذين عندهم علم القرآن كله  
تأويلاً وتفسيراً احد السببين الذين من تعلق بهما فازت قد احده و  
ثانى الثقيلين الذين من تمسك بهما اسفر عن حمد التراى صباحه  
الذين مثلهم كمثل سفينة نوح من ركبها نجا ومن تخلف عنها غرق <sup>الله</sup>  
اذا انطقوا نطقوا بالصواب واتابا بحكمة وفصل الخطاب عرفوا كيف  
كيف تولى البيوت من الابواب فلما اخذ لهم الاولون استبهم امرهم  
على الآخرين وذلك لانه لما جرى فى الصحابة ما جرى وخرج بهم على  
الورى اعرض الناس عن الثقيلين وتاهوا فى بهضاء ضلالهم عن التجدد  
الاشرف من المؤمنين فمكثوا بذلك سنين وعجها فى غمرتهم حتى حين  
وكان العلم مكتوماً واهلهم مظلوماً لا سبيل لهم الى ابرازة الابعيتهم و  
الغاذة ثم خلف من بعدهم خلف غير عارفين الولاية ولا ناصبين العدا  
لم يدروا ما صنعوا وعمن اخذوا فعند والى طائفة ماريين من اهل  
الامم وقوم ملثمين من الجهلاء زعموا انهم من العلماء فكانوا يفتنون  
هم بالاراء وذلك لان جملة ما كان عندهم من حديث رسول الله



صلى الله عليه واله في الحلال والحرام والفرائض والأحكام ليست إلا  
 أربعة آلاف على ما قالوه ولم يكن لهم ذلك فاذا نزلت حادثة ولم تكن لهم  
 فيها رواية خاضوا في استنباط الحكم فيها بالراي من اصول وضعوها  
 وقواعد أسسوها استنادا إلى رواية كانت من اختلاف ائمتهم  
 وافتراء وسائهم وكانوا وضعوها لترويح احوالهم قالوا ان رسول  
 الله صلى الله عليه واله قال لمعاذ بن جبل حين وجهه الى اليمن بسم  
 تقضى قال بالكتاب قال فإلم يكن في الكتاب قال فبالسنة قال فإلم  
 يكن في السنة قال اجتهد برأى قال الحمد لله الذي وفق رسول رسوله  
 وهذا الرواية كذبها القرآن في آيات كثيرة منها قوله سبحانه ولا تقف  
 ما ليس لك به علم وقوله عز وجل ان تتبعون الا الظن وان الظن لا  
 يغني عن الحق شيئا وقوله تعالى وان تقولوا على الله ما لا تعلمون وقوله  
 جل اسروا ان احكم بينهم بما انزل الله ولا تتبع احوالهم وقوله جل ذكره  
 وما اختلفتم فيه من شيء فحكم الى الله وقوله عز اسمه انما انزلنا عليك  
 الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما اوك الله ولم يقل بما رايت فلو كان  
 الدين بالراي لكان راى النبي صلى الله عليه واله والراي من راى من  
 ليس بمصور ومن الخطاء اقرب اليه من الاصابة فان التشرع لا يجوز  
 الا بالوحي ونحن ما موردون بحكم الحديث النبوي ان نضرب بالحدث  
 عرض الحائط اذا كان مخالفا للكتاب وبالبهجة غمضوا العيون وندموا  
 الثقلين واحد ثواني العقائد بدعا وتحزبوا فيها شيعا واختصوا

في الأحكام أشياء حكموا فيها بالأراء فرعوا تفرعات دقيقة يتقضي  
 الدهر ولا يحتاج إلى شيء منها حكموا فيها بالأهواء حتى بدا بينهم تنجاس  
 العداوة والبغضاء وزادوا ونقصوا في التكليف وصنفوا فيها صنفا  
 حتى كثر الاختلاف وخيف على بيضة الإسلام من شيوخ القول بالجنح  
 فمنعهم ملوكهم من الاجتهاد على السعة وحصر المجتهد في الأربعة وعمد  
 جمهورهم في الأصول على قول رجل يقال له أبو الحسن الأشعري وكان  
 يقول بالجبر وبالصفات الزائدة وأثبت القدماء الثمانية إلى غير ذلك  
 ثم لم يقف الناس بذلك ولم يمتنعوا من منع أولئك بل استعوا في أهولهم  
 وأكثروا في أراهم قرن بعد قرن حتى آل الأمر إلى ما آل وكان فيهم  
 وبين أظهرهم الأئمة الحق الذين أقامهم الله مقام رسوله واحدا  
 بعد واحد وكان في وصية رسول الله صلى الله عليه وآله رؤسائهم  
 في حجة الوداع بمشهد من سبعين ألف رجل عدد قور موسى حين  
 خلف فيهم هرون وذهب إلى ميقات ربه فاتخذوا العجل من بعده  
 أن قال لهم في جملة أقواله في خطبته بعد يرخم معاشر الناس قهوا  
 الصلوة واتوا الزكاة كما أمركم الله عز وجل لأن طال عليكم الأمد قصر  
 أوليتهم فعلى وليكم ومبيت لكم الذي نصب الله عز وجل بعدى ومن  
 خلفه الله مني منه يخبركم بالتلون منه ويبين لكم ما لا تعلمون إلا أن  
 الحلال والحرام أكثر من أن احصيهما وأعرفهما فأمر بالحلل وأنها عن  
 الحرام في مقام واحد فأمرت أن أخذ البيعة عليكم والصفقة لكم قبول

ما جئت به عن الله في حق اهل المؤمنين ولا محمد من بعده الذين هم  
 معي ومناقة قائمهم المهدي الى يوم القيمة الذي يقضى بالحق  
 معاشر الناس كل حال وللتكريم عليه وكل حرام فيه تكريمه فاني لم ارجع عن  
 ذلك ولم ابدل الا فاذكر ذلك واحفظوا وتواصوه ولا تبدلوه ولا  
 تغيروه الحديث بطوله وفيه اشياء اخر من هذا القبيل مكتوه وبدلوه و  
 غيره فضلو واضلوا وقد اخبر رسول الله صلى الله عليه واله عن ذلك  
 بما روه عنه في كتبهم انه قال ليردن الناس من اصحابي على الخوض  
 حتى اذا عرفتم اختلجوا واني فاقول اصحابي وفي رواية اصحابي فيقال  
 انك لا تدري ما احدثوا بعدك وكان هذا من ابتلاء الله تعالى  
 اوليائه المخلصين وخواص عباده المؤمنين لينظر كيف يعملون على  
 البلاء كيف يصبرون وفي الحديث النبوي ان البلاء مؤكل لابنائه ثم  
 الاولياء ثم الامثل فالامثل من ارجحهم تراى ساقى خراب افتاده ام يكن  
 بلاى كزجيب آيد هزارش مرجا گفتم كلمه فيها بيان ان الاحكام  
 الشرعية والقياد الدينية لا يجوز اخذها الا من النبي الوصي و  
 انه لا يجوز الحكم في المتشابه العالم بالتاويل احكام شرعية ومائل  
 وغيره راندا ندو حکم میان مردمان نتواند مگر خلیفه سد قال الله تعالى يا داود  
 انا جعلناك خليفة في الارض فاحكم بين الناس بالعدل ولا تتبع  
 الهوى فيضلك عن سبيل الله وخليفة الله منحصر في در بنی ووصی که امام  
 وپیشوای خلافتند وبعوث اند بهجت هدایت و تکمیل خلق و واسطه اند و ر

وحول فيض حق بخلق وبتنوع علمه وروحيته وملك مله تكن تعلم وكان فضل  
 الله عليك عظيما ست فالواجب على كل مسلم ان يعرف خليفة الله ويقلد  
 في العقائد والاعمال وياخذ بكل ما يسمع منه بالشافعية وياخبر من  
 يوثق به ولو بوسائط اما الحكم فيعتقد ويعمل به واما المناقشة فيؤمن به  
 ويصدق على مراد قائله حتى يبلغ اليه تاويله وانما يكلف في الاعتقاد والعمل  
 على قدر فهمه وجسب مرتبة من باب التسليم من دون تصرف لغيره بقله  
 ولا طلب دليل عليه بفكره فان الامزجة مختلفة والقوة المفكرة متولدة  
 من المزاج فيختلف نظرها باختلاف زواجها فيختلف ادراكها وحكمها فيما  
 ادركته قال الله عز وجل اولم يكنهم انا انزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم  
 ان في ذلك لرحمة وذكرى لقوم يؤمنون روى ان انا سلم من المسلمين  
 انا ورسول الله صلى الله عليه واله وسلم بكتف كتبت فيها بعض ما يقوله  
 اليهود فقال كفى بها ضلالة قوم ان يرغبوا عما جاء به نبينهم الى ما جاء به  
 غير نبينهم فنزلت وروى انه ذكر في مجلس النبي صلى الله عليه واله وسلم  
 ارسطاطاليس فقال لو عاش حتى عرف ما جئت به لا تبعني على ما ينبغي  
 مصطفى اندر جهان وانكره كسي كويذر عقل افتاب اندر جهان وانكره كسي جويدها  
 وما بقي بعد هذا الا ان يوفق الله عباده للعمل بما امرهم به من اتباع  
 الخليفة الحق فيما امره به والوقوف عند حدوده ومراسمه من دون  
 الخوض في الفضول التي لم يؤمر بطلبها الذي بسببه وقع الخلاف الاول  
 ولعبت بهم الامكار ولا هوا قال الله تعالى ولو كان من عند غير الله

لوجود وافیة اختلافا کثیر و خلیفه حق را می رسد که کسی را که علم از وفاء گرفته  
باشد بجای خود نصب کند و تغییر بلد خود یا در غیبت تا حاکم و معلم دیگران باشد  
یا بخصوص چنانکه ولایة و قضاء ببلاد میفرستادند و بصیران را بجهت تعلیم  
مستقران تعیین می فرمودند و یا بمومنان کما قال مولانا الصادق علیه السلام  
انظر و الی من کان منکر قد روی حدیثنا و نظری حلالنا و حرامنا  
و عرف احکامنا فاجعله بینکم حاکما فان فی قد جعلته علیکم حاکما فاذا  
حکم بحکمنا فلم یقبل منه فانما بحکم الله استخف و جلینا رد و الراد جلینا  
الراد علی الله و هو علی حد الشرک بالله و این نایب عام باید که صاحب فهم  
مستقیم باشد و از اغراض و امراض نفسانیه نره و پیرو طریقه اهل بیت علیهم  
السلام بقدر وسع تا عارف با حکام ایشان تواند بود و اهل بیت نیابت  
و فتیاء تواند داشت کما یاتی الکلام فیدان شاء الله تعالی قال الصادق  
علیه السلام لا تکل الفتیاء لمن لا یتستقی من الله عز و جل بصفا ستره  
و اخلاص عمله و علمه و عبادته و برهان من ربه فی کل حال لان من افتر  
فقد حکم و الحکم لا یصح الا باذن من الله و برهان من حکمنا بحکم  
بلاد ما ینته فهو جاهل ما خود بجهله و ما ثم بحکم قال النبی صلی الله علیه  
و آله اجرکم علی الفتیاء اجرکم علی الله عز و جل و لا یعلم المفتی انه هو الذی  
یدخل بین الله و بین عباده هو الحاکم بین الجنة و النار ثم قال لا یحل  
الفتیاء فی الحلال و الحرام بین الخلق الا لمن کان اتبع المخلق من اهل بیت  
و ناحیه و بلاد بالنبی صلی الله علیه و آله قال النبی صلی الله علیه و آله و ذلک لروایا و عل

وعلى ان الفتيا عظيمة قال على بن ابي طالب عليه السلام لقاض هل  
تعرف النامخ من المنوخ قال لا قال فهل اشرفت على مراد الله عز وجل  
في امثال القران قال لا قال اذن هلكت واهلكت والمنقى يحتاج  
الى معرفة معاني القران وحقائق السنن وبواطن الاشارات والاودان  
والاجماع والاختلاف والاحلااح على اصول ما اجمعوا عليه وما اختلفوا  
فيه ثم الى حصن الاختيار ثم الى العمل الصالح ثم الى الحكمة ثم التقوى ثم حينئذ  
ان قد را قول فليس للنائب العام في زمن غيبتهم عليهم السلام الا الرجوع  
الى احاديثهم المصبوبة المعتمدة عليها في الاحكام روى في الكافي باسناد  
عن الصادق عليه السلام قال احفظوا بكتبكم فانكم سوف تحتاجون  
اليها وفيه عنه عليه السلام انه قال لمفضل بن عمر اكتب وبث هلك  
في اخوانك فان مت فاودث كتبك بئيك فانه ياتي على الناس زمان  
هرج لا يانون فيه الا بكتبهم ومن فضل الله علينا ولطفه بنا وللهمد  
اضاعاف ما حمدوا الحمد وان جعل لنا اماما بعد امام ظاهرينا  
وان كان مستورا على اعدائنا الى ان انقضى من الهجرة النبوية ما ثبات  
وستون ثم جعل للامر بعد غيبته سفراء الى قريش من تمام ثلثمائة وثلاثين  
سنة فكان اصحابنا في هذه المدة المديدة ياخذون العلوم الدينية  
ظاهرها وباطنها من معدنها على اطمينان من قلوبهم واشترحت صدورهم  
بقدر قابليتهم ورتبتهم ومنزلتهم فاغناهم الله بذلك ان تقليد من لا  
يجوز تقليده ونجاهم به من حيرة الحيرة وبعد انقضاء هذه المدة كانوا

يرجعون الى الاصول الماخوذة عنهم المشتملة على اكثر مما يحتاج اليه الناس  
حتى تشذ مسئلتنا لا يكون فيها حكم جريئ او كلي عنهم عليهم السلام ونقول  
من وفق وعالم يرد فيه نص ولم يبلغ اليهم كانوا يتقنون فيه لقول الفقيه  
عليه السلام اما انه شرع عليكم ان تقولوا بشي ما لم تسمعه منا وما خالف  
فيه الاخبار كانوا يرجعون فيه الى القانون المنقول عنهم وما كانوا يلتفتوا  
لاحكام من التشابهات بالاداء والظنون على القوانين التي وضعتها  
العامة وكان هذا رأيهم الحان طال عليهم الاملد واختلط احداهم  
باهل الضلال ووقع الاستتباب في ما خذ احكامهم وتكلموا فيما سكت  
الله ورسوله عنه وخاضوا في المسائل التي اغفاهم الله عنها فقالوا بالركن  
والاجتهاد وما لا يجوز عليه الاعتماد وتركوا طريقة مشايخهم المتقدمين  
اعنى الافتصاد على السماع المجرد من اهل العصمة سلام الله عليهم في  
الاصول والفروع جميعا وقوا فيما شعروا به على العامة بعينه من التشريع  
والاختلاف قال امير المؤمنين عليه السلام في ذم اختلاف الفقهاء  
ترد على احدهم القضية في حكم من الاحكام فيحكم فيها بانه ثم ترد  
تلك القضية بعينها على غيره فيحكم فيها بخلاف قوله ثم يجتمع القضاء  
بذلك عند امامهم الذي استقضاهم فيصوب اداءهم جميعا والهم  
واحد وكتابهم واحد ودينهم واحد فامرهم الله سبحانه بالاختلاف \*  
فاطاعوه امرهاهم عنه فعصوه اما نزل الله سبحانه ديننا ناقصا \*  
فاستعان بهم على اتمام امرنا كانوا شركاءه فلهم ان يقولوا وعليه

ان يرضى ام انزل الله سبحانه دنيا تاما فقصر الرسول عن تبليغه ولواءه  
 والله سبحانه يقول ما فرطنا في الكتاب من شيء وفيه تبيان لكل شيء  
 وذكر ان الكتاب يصدق بعضه بعضا وانه لا اختلاف فيه فقال سبحانه  
 ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا وان القرآن ظاهره  
 وباطنه عيني لا يفتجأ به ولا يتنقى غرضه ولا ينكشف الظلمات الا به  
 قال عليه السلام اعلموا عباد الله ان المؤمن يستحل العام ما استحله  
 عاما اول ويحرم العام ما حرم عاما اول وان ما احدث الناس لا تحل  
 لكوشيا ما حرم الله عليكم ولكن التحلل ما احل الله والحرام ما حرم  
 الله وما اشتهر بين اهل الاجتهاد ان من اجتهد فاصاب فله اجر  
 ومن اجتهد فاخطأ فله اجر واحد ان صح فهو محمول على النفقة في  
 الدليل الذي وضعه الشارع على المسئلة من الكتاب والسنة وعلى  
 الاجتهاد في متعلقات الاحكام مثل الاجتهاد في القبلة ودخول  
 الوقت وفقر اخذ الزكاة وفي معرفة نائب الامام العام للعامة ونحو  
 ذلك اذ لا يميز العلم دون نفس الحكم الشرعي فان ذلك تشريع يتوقف  
 على الوحي كلمة يؤيد ما اصلناه من ذم القول بالرأي في الدين  
 قال امير المؤمنين يا معشر شيعةنا والمنتمين ولايتنا اياكم واصحاب  
 الرأي فانهم اعداء السن تفلت منهم الاحاديث ان يحفظوها <sup>عندهم</sup>  
 السنة ان يعومها فاتخذوا لعباد الله خولا وماله دول ولا فذل لهم  
 الرقاب واطاعهم الخلق اشباه الكلاب ونازعوا الحق واهله وتمثلوا



بالأئمة الصادقين وهم من الجهال والكفار الملاحين فسلوا عنها  
لا يعلمون فافتوا ان يعترفوا بانهم لا يعلمون فعارضوا الدين بأدائهم  
وضلوا فاضلوا اما لو كان الدين بالقياس لكان باطن الرجلين اولى  
بالسحر من ظاهرها وعن الباقر عليه السلام من افق الناس برأيه قد  
دان الله بما لا يعلم ومن دان الله بما لا يعلم فقد ضل دا الله حيث احل  
وحرم فيما لا يعلم وعن الصادق عليه السلام انه قيل له ترد علينا شيئا  
لا نعرفه في كتاب ولا سنة فنظر فيها قال اما انك لو اصبحت لم توجر  
وان اخطأت كذبت على الله والاخبار في هذا المعنى عنهم عليهم السلام  
اكثر من ان تحصى قال بعض حكماء الاسلام ان اصحاب الجدل والمناظرة  
ومن يطلب المناقشة والرياسة اخترعوا من فوسهم في الديانات  
والشريعة اشياء كثيرة لم يات بها الرسول صلى الله عليه واله ولا امر بها  
وابتدعواها وقالوا لعوام الناس هذه سنة الرسول وحنوا ذلك  
حتى لانفسهم حتى ظنوا بهمن الذي قد ابتدعه حقيقة قد امر بها  
الرسول واحد في الاحكام والقضايا اشياء كثيرة بادائهم وعقولهم  
وضلوا بذلك عن كتاب ربهم وسنة نبينهم واستكبروا عن اهل الذكر  
الذين بينهم وقد امروا ان يسألوه عما شكل عليهم فظنوا الخفاة عقولهم  
ان الله سبحانه ترك امر الشريعة وفرايض الديانات ناقصة حتى يحتاج  
الى ان يتوهمها بآرائهم الفاسدة وقياساتهم الكاذبة واجتهادهم  
الباطل وما يخبروه وما يخبروه من انفسهم وكيف يكون ذلك وهو

سبحانه يقول ما فرطنا في الكتاب من شيء وقل بقينا ناكل شيء فانما  
فعلوا ذلك طلبا للرياسة وادعوا الخلفاء والمنازعين الامة فهم يهدون  
الشريعة ويوهمون من لا يعلم انهم ينصرونها وبهذه الاسباب تفرقت الامة  
وتخربت ووقع بينهم العداوة وتنادى الى الفتن والحروب واستحل بعضهم  
دماء بعض قال ولا يتكن من يعرف الحق من العلماء ان يبين للعوام كيف  
جرى الامر في الشريعة ويوظفهم عامهم فيدالهم بما قد نشأ واعليه خلفا  
عن سلف قال والرؤساء اجهال فيهم تزايدون في كل يوم واختلافهم  
تزايد واحتجاجاتهم ومناظراتهم وجد لهم تكثر حتى هجروا احكام الشريعة  
وغيروا كتاب الله بتفسيرهم لم يخلاف ما هو كما قال سبحانه يحرفون الكلم  
عن مواضعه وفي اصل امرهم قد خربوا الامة من حيث لا يشعرون وقا ولوا  
اخبار الرسول تبأ ويلات اخترعوا من تلقاء انفسهم ما انزل الله بها  
من سلطان وقلبوا المعاني وحملوها على ما يريدون بما يقوى دياستهم و  
تفسيق اهل العلم را بهم عند العوام يتوارث ابن عن اب وخلف عن سلف  
الى ان يشاء الله اهلاكمهوا تقراضهم ولم ينزل هؤلاء الذين هم علماء  
العوام اعداء الحق في كل امة وقرن نكروا نبي قتله ووصى جده و  
وعالم شروده فهم بافعالهم هذا كانوا اسبابا في نسخ الشرايع وتجبديها  
في سالف الدهور الى ان يقر ما وعد الله بقوله ان يثايد هبكم ويات  
بخلق جديد وما ذلك على الله بعزيز والمعاقبة للمتقين ولقد كتبنا في  
الزبور من بعد الذكر ان الارض يرثها عبادي الصالحون ان في هذا

لبلا غالقوم جابدين فهذه العلة هي السبب في اختلاف الآراء والمذاهب  
ثم قال فعليك أيها الأخ البادر الرحيم ايدك الله يا اهل العلم الذين هم  
اهل الذكر من اهل بيت النبوة المنصوبين لنجاة الخلق فقد قيل \*  
استعينوا على كل صاعتر باهلها انتهى كلامه ولعمري انه قد اصاب  
فيما قال وان الامر كذلك ولا ينبغي ان يثبتك مثل خبير قال بعض اهل المعرفة  
لقد سألت الله تعالى ان يمثلي من شان جهنم ما شاء فمثلي في حالة  
خصامهم فيها وهو قوله تعالى ان ذلك الحق تخصم اهل النار وقوله  
وهم فيها يخضعون فما شبهت خصامهم فيها الا بخصام اصحاب النحل  
في المناظرة اذا استدل احدكم على الاخر فاذا رايت ذلك تذكرت  
الحالة التي اطلعني الله عليها وعلت ان خصاماتهم من الجحيم وان  
ذلك الخصام هو نفس عن ابهر وان عذ ابهر في جهنم وما هو من  
جهنم ورايت ان الرحمة كلها في التسليم والتلقي من النبوة والوقوف  
عند الكتاب والسنة ولقد همى الناس عن قوله صلى الله عليه واله عند  
نبي لا ينبغي تنازع ولا فرق بين حضوره بنفسه وبين اياد كلامه  
فان مجرد حضوره لا يفيد الا مع كلامه فمتى لما قيل قال الله اوقا  
رسول الله ينبغي ان يقبل ولا يرفع صوت على صوت المحدث فاجره حتى  
يسمع كلام الله ومن يشارك في الكلام فليس لبا مع لا ترفعوا اصواتكم  
فوق صوت النبي اقول فأكبر السعادة ودواء الجهل والبلادة ليس  
الا التسليم لاهل بيت النبوة كما قال الله سبحانه فلا وربك لا يؤمنون



المحكم بل بامارات ظنيته واصل جدلية فليحقونه بالمحكم مع كونه مقناها  
 فيعدلون به عن حقيقته وهم يطلبون بذلك التسي في الاحكام فيلزم  
 بذلك الظني فيها اذ لا سبيل الى القطع في مثله فيدخلون بذلك فيما  
 نهاهم الله عنه بقوله ولا تقف ما ليس لك به علم وان تقولوا على الله ما لا تعلمون  
 ان تقبضوا الاطن وما هو في الاقن ولقد جاءهم من ربهم الهدى  
 الى غير ذلك ومن هنا نشأ الخلاف ووسع دائرة الاختلاف فها هو في  
 بيده الآراء والجرف ولم يكنفوا بذلك حتى هو اذ ذلك اجتهاد في  
 الدين وقربة الى رب العالمين وقد كان ينبغي لهم ان تركوا المتشابه  
 الذي ليس له محكم يرد اليه على حاله من غير تصرف فيه وان لم يكنوا  
 سكت الله عنه ويهو اياهم الله لينفق كلمتهم ويجمع اقوالهم ويكونوا  
 عباد الله اخوانا لا عبيدا هو اياهم وارايتهم كلما دخلت منهم امه لعنت  
 اختها مع ان في هذا السكوت والابهام حكما ومصالح منها ان يميز  
 المتقي المتدين باحتياطه في الدين وعدم حمله حول الحق خوفا من الوقوع  
 فيه من لا تقوى له فيجتره بالحمل وحوله ولا يبالي بالوقوع فيه ففاضل  
 بذلك درجات الناس ومراتبهم في الدين ومنها توسع التكليف بمجهود  
 الناس باثبات التخيير في كثير من الاحكام فان حكم التقيهاات اذ لم يكن  
 ردها الى المحكم يوجب بالاخيرة الى التخيير كما هو مذكور في غير واحد من  
 الاخبار المتظنة لبيان كيفية الجمع بين الاخبار المختلفة فان في اخوها  
 بايها اخذت من باب التسليم وسلك وهذه رحمة من الله عز وجل

وبه يختلف مراتب التكليف باختلاف مراتب الناس في العقل والعرفة  
 وأهل ما تعلم من الحكم أكثر ما تعلم كلمة فيها إشارة إلى سبب اختلاف الناس في المذاهب  
 والأداء والشكر على الاهتداء بسبب اختلاف الناس في المذاهب  
 الأديان انما هو المحمد وطلب الرياسة أو كوفي المشل خالف تذكرة  
 ثم الجمل والعصبية والتدين بما لا يعلم والقول بالوأم غير راسيتين ثانيا  
 وأول من فعل ذلك كله إبليس للعين حسدا دم عليه السلام وقاس  
 في فضله عليه بأنه مخلوق من النار وهو مخلوق من الطين ثم قابيل  
 حسدا ما يبل فتلك ثم غيرها من بني آدم وأصول الاختلافات أربعة  
 أحدها الاختلاف في الاله كما هو بين أهل الإسلام والمشركون <sup>منشأ</sup>  
 الجمل بمعنى الاله وحقيقة صفاته اللائقة والثاني الاختلاف في  
 النبي كما هو بين أهل الإسلام واليهود ومنشأ الجمل بمعنى النبوة و  
 حقيقة النبي وصفاته اللائقة به والثالث الاختلاف في الإمام كما  
 هو بين الشيعة ومخالفينهم ومنشأ الجمل بمعنى الإمامة وحقيقة <sup>أهل</sup>  
 وصفاته اللائقة به والرابع الاختلاف في الأحكام الشرعية كما هو بين  
 المعتزليين من الفرقة الواحدة ومنشأ الجمل في الإجماع وحقيقة ومعنى  
 الحكم والفتاوى وحقيقتها وعدم المعرفة بأن الإجماع اتفاق الكل  
 على بصيرة جزوا لوجود حجة محكمة واضحة ملزمة وبأن الحكم ما اثنى  
 عليه أهلها وأنه لا يجزى لا غير والفتاوى بما اختلفت فيه وأنه لا  
 حجة فيه فان من عرف ذلك كله عرف الإجماع لا يمكن أن يستغنى

على المحكم وماله دليل قاطع واضح لا يتطرق اليه شبهة فلا يأخذ الا  
 بما كان كذلك فلا يحكم في المتشابه الا بالتشابه فانه المتيقن فيه  
 وان التشابه فيه حكم ولا يحكم في المحدث بنحو دليل ولله الحمد  
 هدايا هذا وما كنا لننتهي لولا ان هدايا الله بس جبرئيل  
 ره که بریدیم المنته که بمقتود رسیدیم بس عقده مشکل که درین گشودیم  
 بس گم شدگان که بفریاد رسیدیم با پای برفتن گروهای ره جنت ما با پر  
 عرفان بره قدس پریدیم بروصده حق فاش و نهان داده شهادت  
 تا سحر از باد دود توحید چشیدیم عرفان ولی راز ره وحی گرفتیم فرمان  
 بنی را بدل و جان کردیدیم رفتن مجبان نخستین ره دوزخ صاحبی  
 ره فردوس گزیدیم با پای دویم راه مقرر رفت محبت ما سر به  
 بترای تیراش بریدیم قومی پیر خویش نمودندیم ما مانع برات  
 بسر پر کشیدیم چون فیض رسیدیم بحشمت حیوان از مرگ رسیدیم  
 از آفات چیدیم کلمه های تبیین مراتب الایمان والکفران  
 للکفر انواعا و مراتبا لیکن الخروج منها جمیعا الا بعد معرفتها ولا  
 یخلص ایمان المرء ولا یکمل دینہ ولا یصیر شیعیاً متقناً خاصیا حتی  
 ۹۴  
 ینخرج من جمیعها اذ الایمان الکامل الخالص هو التسليم لله تعالى  
 والتصدیق بجمیع ما جاء به النبی صلی الله علیه و آله لساناً و قلباً  
 علی بصيرة مع امتثال جمیع الاوامر والنواهی کما هی فمن لم یصل الیه  
 التوجه النبویة ولو فی بعض الامور لعد مرصعاً و عدم فلهذا فهو

كما فربح كفر جملة وهو الكفار عذابا بل أكثرهم لا يرون عذابا  
 وإلهم الإشارة بقوله سبحانه إلا المتضعفين من الرجال والنساء  
 والولدان لا يستطيعون حيلة ولا يفتنون سبيلا ومن وصلت  
 إليه الدعوة فلم يعلم ولم يصدق ولو بعضنا ما لا استكبار وعلو أو  
 لتقليد الأسلاف وتصب لهم وأخيه ذلك هو كما فربح كفر  
 جود وهذا عظيم وإلهم الإشارة بقوله سبحانه أن الذين كفروا سواء  
 عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون ختم الله على قلوبهم وعلى  
 سمعهم وعلى أبصارهم غشاوة ولهم عذاب عظيم ومن وصلت إليه  
 الدعوة نصدها بلسانه وظاهره لصحته ما لا دمدوا وغير ذلك  
 من الأعراض أنكرها بقلبه وباطنه لعدم اعتقاده بها فهو كما فربح  
 نفاق وهو أشد عذابا وعذابا به إله وإلهم الإشارة بقوله سبحانه  
 ومن الناس من يقول آمنا بالله واليوم الآخر وما هم بمؤمنين <sup>عن</sup> يتجاد  
 الله والذين آمنوا وما يجادلون إلا أنفسهم وما يشعرون قلوبهم مرض فزاد  
 هم الله مرضا ولهم عذاب أليم كما كانوا يكذبون إلى قولنا إن الله على  
 كل شيء قدير ومن وصلت إليه الدعوة فاعتقد ما بقلبه وباطنه  
 بظهور حقيقته لا يدعجه ما أو بعضها بلسانه ولم يعترف بها حسدا  
 وبغيا ومتوا علوا وتقليدا أو تعصيا إلى غير ذلك فهو كما فربح جود  
 وعناد وعذابا به قريب من عذاب المنافق وإلهم الإشارة بقوله  
 غرر جل الذين اتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم وإن



فريقاً منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون وقوله فلما جاءهم ما عرفوا كفروا  
 بربهم فلعنة الله على الكافرين وقوله ان الذين يكتمون ما انزلنا من  
 البينات والهدى من بعد ما بيناه للناس في الكتاب اولئك يلطمهم  
 الله ويلعنهم اللاعنون ومن وصلت اليه الدعوة فصدق فلما بلسانه  
 وقلبه ولكن لا يكون على صيرة من دينه اما بسوء فهمه مع استبداد  
 بالواهي وعده تاييده للامام او ناسبه المقتضى اثره حقاً واما لتقليد  
 وقصص الالباء والاسلاف المستبدين بادائهم مع سوء افهامهم الاخير  
 ذلك فهو كما كفر ضلالتهم وعذابهم على قد وضلالتهم وما يفضل فيه من امر  
 الدين واليهام الاشارة بقوله عز وجل قل يا اهل الكتاب لا تغلوا في دينكم  
 ولا تقولوا على الله الا الحق حيث قالوا عزيذاً بن الله والمسيح بن الله  
 وقول يا ايها الذين امنوا لا تحرموا طيبات مما احل الله لكم ولا تعتدوا  
 ان الله لا يحب المعتدين ويقول نبينا صلى الله عليه واله حيث اخبر  
 عن زمان ياتي بعده اتخذ الناس رؤساء جبالاً فستلوا فيها فتوافي  
 علم فضلوها واضلوا ومن وصلت اليه الدعوة فصدق فلما بلسانه وقلبه  
 على صيرة واتباع الامام او ناسبه الحق الا انه لم يمثل جميع الاوامر والنواهي  
 بل اتى ببعض دون بعض بعد ان اعترف بقمع ما فعله ولكن الغلبة  
 نفسه وهواه عليه فهو فاسق حاص والفسق لا ينافي اصل الايمان  
 ولكن ينافي كماله وقد يطلق عليه الكفر وعده لا ينافي اذ اتى الكتاب  
 كما في قوله عز وجل والله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلاً

ومن كفران الله خوف من العالمين وقول النبي صلى الله عليه وآله لا يزي في  
الزاني حين ينفذ وهو مؤمن وذلك لان ايمان مثل هذا لا يدفع عنه  
استحقاق اصل العذاب ودخول النار وان دفع عنه استحقاق الخلود  
فيها فحيث لا يفيد في جميع الاحوال فانه مفقود اذا تقرب هذا علم ان كل  
من جعل امر من امور دينه بالجمل البسيط فله عرق من كفر الجحالة وكل  
من انكر حقا واجب التصديق لاستكبارا وهوى او تعصب فله عرق .  
من كفر بالجود وكل من اظهر باسا نه ما لم يعتقد بباطنه وقلبه غير خاضع  
دينه كالنقيصة في محلها ونحو ذلك او عمل علا اخر في الفرض ينزى  
فله عرق من التفاق وكل من انكر حقا بعد عرفانه وانكوما لم يوافق  
هواه وقبل ما يوافق فله من عرق اليهود وكل من استبد بولائه ولم يتبع  
امام زمانه وانما شبه الحق او من هو اعلم منه في امر من امور دينه فله  
عرق من الضلالة وكل من اتى حلما او شبهة وتواني في طاعته مصرا  
على ذلك فله عرق من الفسوق ومن اسلم وجهه لله في جميع الامور من  
غير غرض وهوى واتبع امام زمانه ولو ناسب الحق الى جميع وامره ونواهي  
من غير تواني ولا مدا هنة فان اذنب ذنبا استغفر من قريب وتاب  
او فل قد استقام واناب فهو المؤمن الكامل المحض ودينه هو الدين  
الخالص وهو الشيعي حقا والخاص صدقا اولئك اصحاب امير المؤمنين  
بل هو من اهل البيت اذا كان عالما باسمه محملا لاسم كاتا الواسلان  
منا اهل البيت كلمة بما يميز الفرقة الناجية من الفرق المالكة ١٥

چون انبیا و اوصیاء اسلام علیهم السلام بجهت هدایت خلق و نجات ایشان از تیر مضلالت  
مبعوث شده اند پس هر که شیعه ایشان باشد یعنی پیروی ایشان کند و سخنی  
ایشان شنود و لاجرم او مهتدی و ناجی خواهد بود چنانکه حضرت امام حسن عسکری  
علیه السلام فرمود و شیعتنا الفرقة الناجية كما مر ذکره و هر که از متابعت  
ایشان سر باز زند و بر ایهامی دیگر رود و ضلال و دلالت و جهنمی و حقیت این  
سخن هویدا است لیکن جمعی کما قیل افکار تقلید از سر بیرون انداخته فطرت اصلی  
سردگون ساختند و بطول اهر بنبوت و توابع آن قانع نباشند و از خود سخنی  
چند بیپوده تراشند نه طبعشان گذارد که با سر تقلید روند و نه توفیقشان  
باشد که بوسی تحقیق شنوند مذبح بین بین ذلک لا اله الا الله ولا اله الا الله  
از بهر فساد و جنگ جمعی مردم کردند بگوئی گریه خود را گم در در سر هر علم  
که آموخته اند فی القبر یضیون و لا ینفعهم و لشبوی این قوم اختلاف در امام  
پدید آمده و باعث حیرت مردمان شده اما بجهاد ما را میرانی و در دست  
که بآن حق را از باطل جدا توانیم کرد و آن کتاب خداست و اوصیای پیمبر خلفا  
بعد سلف صلوات الله علیهم که تا قیام قیامت با قنید چنانکه آنحضرت فرمود  
انی تا ذلک فیکرمان تمسکتم به دن فصلوا بعدی کتاب الله و عترتی اهل  
بیتی و انتم ان یفتقر احتى ید اعلی الموض و معنی عدم افتراقها ان  
علم الکتاب بانها موحد العترة فمن تمسک بهم فقد تمسک بها و الحق  
فی زمن خنائهم و غیبتهم انما هو الی احادیثهم المضبوطة فی الاصول المتعد  
علیها کما بیانند فمن تمسک بها حینئذ فهو الناجی و انما اوجب الله له

ذى القربى على الأمة وجعلها اجرا على تبليغ الرسالة لتبوت الأمانة  
 فيتبعوهم بطيب قلوبهم فيحصل بذلك نجاتهم في الآخرة ولكن أكثر الناس  
 لا يشكرون قال الشيخ العارف سعد الدين الحموى فى وصية القى  
 وصى بها المريدين اعلوا اخوانا يدرك الله جهرت الامور واختبرت  
 الظلمة والنود فشرعت فى سماع الحديث على شايخ جمته من اهل خراسان  
 والعراق واهل فارس ودرت فى ديار الشام كلها وحصلت منها جملة  
 فما رايت فى نفسى الا زيادة احتشاش بحطام الدنيا وذخرفها فمنعنى  
 الله عن ذلك وشرعت فى الفقه والخلاف واللغة والفن وحصلت منها  
 مقدارا وحصلت اهل الزمان فما رايت فى نفسى الا الاشتراك مع العالم  
 واللعوى فلبى الله ذلك عفى من فضله فصرمت على تركه والحاصل  
 انى ما وجدت شيئا اقرب الى الله من محبة الرسول والصلوات الله  
 عليهم والتسليم والوضا بما ورد القضا والنهول وترك الفضول وترك التمييز  
 الناشئة مع الغفول والمجد لله رب العالمين والصلوة على النبى وآله  
 اجمعين انتهى وقد علم من حديث مفصل بن عمر الذى اوردناه فى  
 بيان قيم الجنة والناوان المراد بمحبة النبى والوصى انما هو محبة مقابلة  
 وحقيقته دون شخصه انما هو فى كل محبة تحقيقه الانسان الكامل مقابلة  
 اذا اقتدى به واهتدى بهداه فهو من الفرقة الناجية واذا كان  
 مع ذلك من اهل التعلم منه واحتمال الاسرار عنه فهو المؤمن المتقرب للرب  
 فى قولهم عليهم السلام ان امرنا صعب مستصعب لا يحتمل الا ملك مقرب

ا ونبى مرسل او مؤمن امحقن الله قلبه للايمان قال امير المؤمنين عليه  
 السلام الناس ثلاثة اما عالم ربانى او متعلم على سبيل النجاة او مهمل وعايب متبع  
 لما تحب ميلون مع كل دىج لم يستضيئ بنور العلم ولم يلجأ الى ركن وثيق وقال  
 الصادق عليه السلام يغدو الناس على ثلاثة اصناف عالم ومتعلم وغشاة  
 فخص العلماء وشيعتنا المتعلمون وسائر الناس غشاة وقال عليه السلام  
 اظلم الما او متعلما او مستمعاً ومجاهداً ولا تكن الخامس فهلك فالفرقة الثا<sup>لثة</sup>  
 هم المتعلمون على سبيل النجاة ومن اتقى بهم ومن المستمعين والمجهين لهم  
 فان من احب قوما فهو منهم ويحشر معهم واما العالم الربانى فهو فوق  
 الناجى واما الباقون فهم الهالكون الوارد فيهم فى حديث افرق  
 الامة والباقي فى النار فانهم لا هوأثم عبيد قن ورسلم شياطين  
 الا لئلا ينجى بعضهم الى بعض زخرف القول غرورا ويقولون منكرا  
 من القول وزورا وما يدل على ان المدا على حجة المقام والتحقيق دون  
 الشخص الجزئى ان من احب احدا لا اعتقاده الخيرية او بعض احدا لا اعتقا<sup>ده</sup>  
 الشريفة يوجر على حبه وبضده وان اخطا فى اعتقاده ويدل على ذلك  
 ما روى فى الكافي باسناده عن ابى جعفر عليه السلام قال لو ان رجلا  
 احب رجلا لله لا ثابده الله على حبه يا لوان كان المحبوب فى حلم الله  
 اهل النار ولو ان رجلا ابغض رجلا لله لا ثابده الله على بضده وان كان  
 المبغض فى حلم الله من اهل الجنة وباسناده عنده عليه السلام قال لود  
 ان تعلم ان فيك خيرا فانظر الى قلبك فان كان يحب اهل طاعة الله

يُبغض أهل معصية فنيك خير والله يحبك وإذا كان يبغض أهل عتاة  
الله ويحب أهل معصية فليس نيك خيرا والله يبغضك والمرء مع  
من أحب وبأسناده عن أبي عبد الله عليه السلام قال إن الرجل  
ليحبكم وما يعرف ما أنتم عليه فيدخل الله الجنة بحبكم وإن الرجل  
ليبغضكم وما يعرف ما أنتم عليه فيدخل الله ببغضكم النار ولا يخفى  
أن الحب والبغض من جهة الطاعة والمعصية يرجع إلى محبة المقام  
والحقيقة وبغضهما دون الشخص الخزي خصوصا إذا لم يكن المحب أو  
المبغض محبوبا ومبغوضا وإنما سمع بصفاته وأخلاقه تهمرا وتقص  
أو تقبلا فلا وإيكم إلا إذا دأبوا حباً كرور براوتقا وكريريهت در  
هر صورت كنيمش جان منت ومن هملنا بحكم نجيأة كثير من المخالفين  
الواقعين في عصخفاء امام الحق المحبين لا نمتنا صلوات الله عليهم  
وإن لم يعرفوا قدرهم وأمانتهم كما يدل عليه قول أمير المؤمنين صلوات  
الله عليه في حديثه اشعث بن قيس في كلام طويل قال جليلي هؤلاء  
وأما الثلاثة أبوزر و المقداد وسلمان فذهبوا على دين محمد و  
ملتة إبراهيم حتى لقوا الله يومهم الله فقال الأشعث إن كان  
الأمرك كما تقول لقد هلكت أمتي فخيرك وغير شيعتك قال فإن الحق  
والله كما أقول وما هلك من الأمة إلا الماضين المكابرين الجاحدين  
المعاندين فاما من تمسك بالتوحيد والاقراء بمحمد صلى الله عليه  
وآله ولم يخرج من الملة ولم يظلم علينا الظلمة ويشك في الخلافة

ولم يعرف أهلها ولا قها ولم ينكر ولا يته ولم ينصب لنا حداوة فالت  
ذلك مسلم ضعيف يرجي له الرحمة من ربه ويتخوف عليه ذنوبه وقال  
رجل للمصادق عليه السلام نانتبرأ من قوم لا يقولون ما نقول فقال  
يتولوننا ولا يقولون ما نقولون قال نعم قال وهو فاعندنا ما ليس عندكم  
فيذهب لنا ان نتبرأ منكم قال وهو فاعند الله ما ليس عندنا فافتره  
اخرجنا ثم قال فقولهم ولا تبرأ منهم ان من المسلمين من له سهم ومنهم  
من له سهمان ومنهم من له ثلاثة اسهم الحديث بطوله رواه في الكافي  
وباسناده الصحيح عن ذراوة عن ابي عبد الله عليه السلام قال قلت  
له عليه السلام اصلحك الله ارايت من صام وصلى فاجتنب المحام  
وحسن ووصف فحينئذ لا يعرف ولا ينصب فقال ان الله عز وجل  
يدخل اولئك الجنة بركة وفي احتجاج الطبرسي عن الحسن بن علي  
عليهما السلام انه قال في كلام له فن اخذ بما عليه اهل القبلة الذ  
ليس فيه اختلاف ورد علم ما اختلفوا فيه الى الله سلم ونجابه من  
النار ودخل الجنة ومن وقف الله ومن عليه واحتج عليه بأن  
نور قلبه بمعرفة ولاية الامر من ائمتهم ومعدن العلم اين هو فهو عند  
سعيد وهو ولي ثم قال بعد كلاما انما الناس ثلاثة مؤمن يعرف حقنا  
وليس لنا فإثم بنا فذلك ناجح محب لله ولي وناصب لنا العداوة  
يتبرأ منا ويلعننا ويسفل هماءنا ويحجدهنا ويدين الله بالبرة  
منافذ اكا فر شئت فاسق وانما كفرنا شريك من حيث لا يسلم كما يليق

والله عده وافيير علم كذلك يشرك بالله بغير علم ورجل اخذ بلا يختلج  
 فيردو علم ما اشكل عليه الى الله تعالى مع ولا يتنا ولا ياتم بنا ولا يعادينا  
 ولا يعرف حنا فمن ندجوا ان يغفر الله له ويدخل الجنة فهذا مسلم ضعيف  
 وفي كتاب الغيبة للشيخ الطوسي طاب ثراه عن ذراره عن احدهما  
 عليه السلام قال حقيق على الله ان يدخل ضلال الجنة قال خوارده  
 كيف ذلك جعلت فداك قال يموت الناطق ولا يطق الصامت فموت  
 المرء بينهما فيدخله الله الجنة اقول والدليل على هذا من كتاب الله  
 عز وجل قوله سبحانه لا يكلف الله نفسا الا وسعها ولا يكلف الله نفسا  
 الا ما ايتها وما كان الله ليضل قوما بعد اذ هديهم حتى يبين لهم  
 ما يتقون قال الصادق عليه السلام ما يجب الله على العباد فهو ضوع  
 عنهم وسئل من لم يعرف شيئا هل عليه شيء قال لا وهذا واضح بحد  
 الله كلمة في تفسير العلم والعلماء وانما يامى عالم يقتدى العلم  
 علما لم يقصد لذاته وهو مؤيظ له في القلب فيشرح فينا هذا القيب  
 وينشرح فيجعل البلاء ويحفظ السر وعلامته التجاني عن دار الغرور  
 والانا به الى دار الخلافة وهو الافضل لانه المقصد الاقصى وعلم يقصد  
 للعل ظاهر او باطنا ليتوصل به الى ذلك النور وهو العلم بما يقرب الى  
 الله وما يبعد عنه وعلامته العلم والحقمة وتصديق الفعل القول  
 وهو لا قد ولا نه الشرط ومنه العلم بالاحكام الشرعية اذا اخذ من  
 مصدره وما محامدة الكلام والتعق في فتاوى تستنبط بالواي



فلیسا من العلم والفقہ فی شیء بل هو قانی نفسی القلب ویبعد عن  
 الله عز وجل واما دخص فی النکمل بضروده دفع شبها اما نذین  
 وقد ورد فی الحدیث ان ائمه اکبر من نفعه ولبا ینعی علم المقصود  
 به اعلی بعلم الظاهر و علم الشرعیة و العلم المقصود لذاته بعلم الباطن و  
 علم الحقیقة و الجموع بالحکمة و من یؤتی الحکمة فقد اوتی خیرا کثیرا  
 و العلم لا یكون علما حتی یكون یقینا و الیقین ثلث مراتب علم الیقین  
 و هو تصور الامر علی ما هو علیه و حین الیقین و هو شهوده کما هو حق  
 الیقین و هو الفناء فی الحق و البقاء به علیا و شهودا و حالا و علماته  
 طایفه اندکی آنانند که علم ظاهر دارند و بس و ایشان مانند چراغند که خود را  
 سوزند و دیگران را فروزند و این طایفه کم است که از محبت دنیا خالی  
 باشند بلکه دین را بدینا بفروشنند چرا که ایشان نه دنیا را شناخته اند  
 و نه آخرت را دانسته چو این هر دو نشاء را بعلم باطن توان شناخت نه  
 بظاهر پس بر آئیند این قوم را صلاحیت رهبری خلایق نیست بل عوام  
 بدیشان مبتدی می شوند و بالعرض منتفع می گردند چنانکه حدیث ات  
 الله یقید هذا الذین بالرجل الغالب اشارت بدان نموده و گاه باشد  
 که در میان ایشان کسی یافت شود که پاک طینت و صفای سریرت متصف  
 باشد و بحق رهبری عوام تواند کرد و بدان مشاب و ماجور باشد و هم آئیند  
 که علم باطن دانند و بگوشان مانند ستاره که روشنائی ادا و زحالی خودش  
 تجاوز نکند و ازین طایفه نیز رهبری نیاید مگر کم چو آنکه پیش از کلیم خود از

بیرون نتوانند کشید بجهت آنکه علم باطن بی ظاهر سرعت و احاطت نتواند  
 داشت و بکمال نتواند بودسیم آنانند که هم علم ظاهر دارند و هم علم باطن و  
 مثل ایشان آفتاب است که عالمی را روشن تواند داشت و ایشانند که سوله دار  
 رهنمایی خلایق اند چه یکی از ایشان شرق و غرب عالم را فرا تواند رسید  
 و قطب وقت خویش تواند بود لیکن چون در صدور سپهری و پیشوائی دودند  
 محل طعن اهل ظاهر میگردد و از ایشان اذیتها میکشند چرا که درین هنگام  
 ایشان را نزد عامه جاه و عزتی رومی دهد و علماء دنیا که انبیا دنیا اند  
 نمی توانند دید که دنیا که معشوق ایشانست با دیگری باشد و سبب دیگر  
 در اذیت ایشان تشبه طایفه از جهالت با ایشان در اقوال افعال  
 و دعای خالی از احوال و گردیدن جمعی از عوام بدین متشبهان فصال  
 عیب مایست گرنمی بینم گوهری در میان چندین خس کلمه فیها  
 اشادة لى ماخذ علم الحکمة و شانند و وجوب صحنه و کخانه اصول  
 این علم را در زمان پیشین از انعامی که انبیا مرسل علیهم السلام زیر کاف  
 هر عصر فر گرفته اند و از پرتو سخنان وحی نشان ایشان جهانیا سرایان  
 رهنمایی نموده هر یوی که از مشک و قرض شنوی از دولت آن  
 زلف چو سنبل شنوی و این حکمت قدام که موروث انبیاست غیر  
 حکمت متعارفه است که امروز میان متأخرین شایست چرا که تحریفی  
 چند بان راه یافته است بجهت سوء فهم ناقلان ناقابلان و اخلال  
 بشرط تحصیل آن و چون آفتاب حضرت خاتم الانبیا صلی الله علیه و آله

که در غرب عرب تواری نموده بود از شرق قمریش طالع وزمین وزمان را  
 با نور هدایت آثار روشن گردانید ریاض حکمت قدیمه از پرتو انوار  
 آنحضرت و اهل بیت او که خاندان محمت و طهارت و از جنس انس  
 و زمره ملائک بتقرب الهی ممتازند رونق و طراوتی دیگر پذیرفت و  
 مزارع علم و معرفت از تابش پرتو انوار لطائف ایشان نشوونائی تازه  
 یافت و از هر جنبش گلپای گوناگون شکفانیدن گرفت و برپشتهای  
 از درخت جمعیتش الوان باره بار آورد هر دم ازین باغ بری میرسد  
 تازه تر از تازه تری میرسد و ذلك لانهم صلوات الله عليهم قد انظروا  
 بحج الحكمة تصريحا وتلويحا واتوا بلباب العلم ومكثوا دهرًا وكشفوا  
 على حسب تفاوت درجات افهام المخاطبين اذ كان لهم قدر القدر في  
 في العلم والحكمة الى العالمى الضعيف التواى بما يصلح لعقله من ذلك  
 والى الكبير العقل الصحيح النظر بما يصلح لعقله وانهم كانوا احلم خلق  
 الله بما غاب عنهم از ركن ذرعاك سرکوی شما بود هر نافه که در دست  
 نسیم سحر افتاد و جمعی از بزرگان این امت که بر ذمت همت خویش التزام  
 متابعت آنحضرت و اهل بیتش لازم داشته بودند بوسیله پیروی سنی  
 کرامی آثارش ظاهر و باطن خویش را بمراقبت و مقاربت مزین و محلی  
 گردانید و از فهم رموز اسرار ایشان محل بدایع حکمت گشتند و از نفس  
 مبارک هر یک غرایب علوم ظاهر شد لیکن همه مردمان را تا بلیت فهم این  
 علم و توفیق این عبادت نیست و همه کس شایسته این شرف و سعادت نیست

فان شاق المعرفة اشغ من ان يطير اليه كل طائر وسرادق البصيرة  
 اذهب من ان يحوم حوله كل ما يؤيصل به كثيرا ويهدى به كثيرا ولهذا  
 الطائر زنا بل مصون مبدار ووجون در كنون در صدف سينه مخزون  
 نهفته معنی نازك لبی است در خط یار تو فهم آن كنی ای ادیب من دامن  
 حضرت امام زین العابدین سلواته الله علیه میفرموده ای لاکم من علی  
 جوهره الى اخرها قال وقد سبق ذكره في الكلمة الثانية مع اخبار اخر  
 في هذا المعنى وعن الصادق عليه السلام ان امرأته مستورة في  
 سر مقنع بالميثاق من هتكه اذكرا لله وقال عليه السلام اراق امرأته  
 مستورة في سر مستورة ولا يفيد الاستر وسر على سر مقنع ليرد  
 قال عليه السلام هو الحق وحق الحق وهو الظاهر باطن الظاهر وباطن  
 الباطن وهو السر مستورة مقنع قال عليه السلام خالطوا الناس  
 بما يعرفون ودعوهما ينكروا ولا تتخلوا على انفسكم  
 وعلمنا ان امرأته صعب مستعص لا يحتله الاملك مقرب او نبی  
 مرسل او مؤمن امحقن الله قلبه للايمان وقال عليه السلام حديثنا  
 صعب مستعص ذكوان امرء مقنع قال الراوى قلت فمرحى جعلت  
 فداك قال عليه السلام ذكوان ذكوا بدلت امرء قال عليه السلام  
 طريح قلت مقنع قال عليه السلام مستور وعن الباقر عليه السلام  
 ان حديث ال محمد صعب مستعص قلیل مقنع امرء ذكوان لا يحتله  
 الاملك مقرب او نبی مرسل او عبد امحقن الله قلبه للايمان لو قد

حصينة وعن أمير المؤمنين عليه السلام ان حديثنا صعب مستصعب  
 خشن مخشوش فابذل والى الناس نبذا فمن عرف فزيدوه ومن انكم  
 فامسكوا لا يحتله الا تلك ملك مقرب او نبي مرسل او مؤمن اتمنى الله  
 قلبه الايمان وساله كميل بن زياد عن الحقيقة فقال عليه السلام لها  
 والحقيقة قال اولست صاحب ترك قال بلى ولكن يرشح عليك ما  
 يطغى منى الحديث وقد رتامة شرح مجموع كل مرغ سحرانده بس كه  
 نه كه روتى خواند و معالى دانست وعن النبى صلى الله عليه وآله  
 وضع الحكمة فى غير اهلها فقد جهل ومن منع اهلها ظلم فاعط كل ذى  
 حق حقه مصلحت نيت كه از پرده برون افتد راز ورنه در مجلس  
 خبرى نيت كه نيت كلمة فيها اشادة الى شرف الحكمة واهلها  
 وعداوة العامة لها بجهلها ناهيك لشرف الحكمة واهلها تميم الله  
 سبحانه نفسه حكما فى مواضع من كتابه وهو من اسما العظام ونسمة  
 ايضا كتابه الكريم حكما فى عرض القسم لاثبات الوسالة فى قوله كين والقرآن  
 الحكيم انك لمن المرسلين على صراط مستقيم ووصفا بقيامهم واطياعهم  
 بالحكمة فى سياق الامتنان ومعرض الاحسان واذا اخذ الله ميتا  
 النبیین لما اتيتكم من كتاب وحكمة ويعلمهم الكتاب والحكمة ولعبد  
 اتينا لقمان الحكمة وليس فى الوجود اشرف من ذات المعبود وكتبه  
 ووسله الهداة الى اوضح سبل ثم حسبك فى شرفها تحلى النبى صلى  
 الله عليه وآله فى صفاته وناحقا فى الاشياء كما هى فاندما لفتنا

٩٨

الحکمة وجماعه و قول امیر المؤمنین علیه السلام فی شأن المتصفین  
 بما هم بهم العلم علی حقایق الامور و یا شر و اروح الیقین و استلنا  
 ما استوعره المترون و انما بها استوحش منه انما هلون و صحو  
 الدنیا بابدان اوداها معافه بالمحل الاعلی و لئک خلفاء الله فی  
 ارضه والدعاة الی دینه آه آه شوق الی رؤیتهم و قول الصادق  
 علیه السلام اذا اردت العلم الصحیح فخذ عن اهل البیت فاننا روینا  
 و اوینا شرح الحکمة و فصل الخطاب ک الله اصطفانا و اتانا ما لم  
 یوت احدنا من العالمین حافظ از چشمه همت بکف آوری جامی بو که از روح  
دلت نقش میالت برود و صاحب هذا العلم بعد الانبیاء و الاولیاء  
 لیس الا المؤمن المحتمل و هو قلیل جدا قال الصادق علیه السلام  
 المؤمن اعز من الکبریت الاحمر و قال الباقر علیه السلام الناس کلهم  
 بهائم الا قلیل من المؤمنین با که گویم در همه روز زنده کو سوی آب  
زندگی پوینده کو آنچه میگویم بقدر فهم هست مردم اندر حسرت فهم درست  
 سالکان طریق این علم غرق در یاس یقین اند هر چه بشنوند و بینند حق شنوند  
 و حق بینند آئینه دل ایشان زنگ و باد و توحیدشان رنگ ندارد غلام  
 همت آنکه زیر چرخ کبود ز هر چه زنگ تعلق پذیرد آزادست همتشان  
 عالی و دشان از غیر دست خالی است مردی باید بلند همت مردی  
 بس تجربه دیده خرد پروردی کور از تجربه اندرین عالم خاک بردن همت  
 نه نشیند گردی طالب این کنج درد نیا غریب و از لذت این سراپا نصیب

روحش در ملکوت سیر میکند و از ارواح انبیاء و اولیاء گذشته و سخنان ایشان  
استمداد میجوید و اگر رود و برسد یا کم شود و در امانی غم شود چندانکه گفتیم غم  
باطلبیان در آن نکرده اند مسکین غریبان یارب امان ده تا باز بیند چشم  
مجان رنج و جیبان و چون اکثر مشربان بعلم و اتباع ایشان انبای دنیا و  
پرستاران بعل و هوسهای باشند و خصوصاً انهایی که پیشوائی عوام و دروغ  
ایشان جا گرفته باین قوم که از اهل آخرت و اصحاب معرفتند و باین  
علم که در اسی انهام پست برتر از ادراک محسوس پرستان است بجهت ضدیت  
و تناکر حسیت و تباین طریق و تخالف سعت و ضیق و دشمنی نموده طریق این  
قوم را منکر میگردند و این علم را بکفر و زندقه موسوم میکردند الناس  
اعداء اهل الجاهلوا آنکس که ز شهر آشنایست داند که متاع ماکجایست  
ساقی بیار باده باده می بگو انگار ما کن که چنین جاهم نداشت کلمه  
فیها اشارة الى كيفية تحصيل علم الحكمة انما يحصل هذا العلم من الله سبحانه  
بالالهام لمن قبل اليه بتبتيلا واتخذ بالذکر والفکر اليه سبيلا على  
قد وصفناه وقوله وقوته واستعداده فلا يحصل الا بعد فراغ القلب  
وصفاء الباطن وتخليه عن الرذائل وتخليه بالفضائل ولا سيما الذي  
في الدنيا ومتابعة الشرع وملازمة التقوى واتقوا الله ويعلمكم الله  
ان تقوا الله يجعل لكم فرقانا ولولاهل القرى امنوا واتقوا لفتحنا  
عليهم بركات من السماء والارض ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه  
من حيث لا يحتسب والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وجعلنا

من عبادنا اتيناه رجة من عندنا وعلناه من لدنا علما وفي الحديث  
 النبوي ليس العلم بكثرة التعلم انما هو نور يقذفه الله في قلب من يريد  
 ان يهديه وقال صلى الله عليه واله من اخلص لله اربعين صباحا ظهرت  
 ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه وقال صلى الله عليه واله العلم نور وضياؤه  
 يقذفه الله في قلوب اوليائه وانطق على لسانهم وقال صلى الله عليه  
 واله من علم وعمل بما علم اودته الله علم ما لم يعلم وقال صلعم ما من عبد الا  
 وقلبه عينان وهما غيب يدرك بهما الغيب فاذا اراد الله بعبد  
 خيرا فتح عينيه قلبه فرى ما هو غائب عن بصره وقال صلى الله عليه  
 واله ان النور اذا دخل في القلب انشرح وانفسح قيل يا رسول الله  
 هل لذلك من علامة قال نعم التجافي عن داد الغرور والانابة الى  
داد الخلود والاستعداد للموت قبل تولده وفي كلام امير المؤمنين  
 عليه السلام ان من احب عبادة الله اليه عبدا احبته الله على نفسه  
 فاستشعر الخزي وتجلبب الخوف فزهر مصباح الهدى في قلبه الى  
 ان قال قد خلعت سراويل الشهوات وتجلت من الهوى والاهام واحدا انصرف  
 به فخرج من صفة العي ومشاركة اهل الهوى وصار من مفاتيح ابواب  
 الحكمة ومغاليق ابواب الردي قد ابصر طريقه وسلك سبيله وعرف  
 مناديه وقطع غماره واستمسك من العروة باوثقتها ومن الجبال باقتناها  
 فلهو على اليقين على مثل ضوء الشمس في كلام اخر له عليه السلام قد  
 احى قلبه وامات نفسه حتى دق جليله ولطف خليفه وبرق ليلامع



کثیر البرق فابان له الطريق وسلک به التبیل وتدا فعلا ابواب الی  
باب السلامة ودار الاقامة وثبتت رجلاه لعلما نینته بدنه فی قرار  
الامن والراحة بما استعمل قلبه وارضی ربه وقال علیه السلام لیس  
العلم فی السماء فینزل الیکم ولا فی تخوم الارض فیخرج لکم ولكن العلم  
مجبول فی قلوبکم تادبوا باداب الروحانيين ینظر لکم وفی کلام  
عیسی علینا وله علیه السلام ما یقرب منه سرکش حافظ زاه نیم شب  
تدیر شمع نور دل تابان کند کلمه بیا یجمع بین ما وددان العلماء  
ورثة الانبیاء و بین ما یرى فیما بینهم من العداوة والبغضاء علما ینکه  
ورثة انبیاء ند علمائی اند که صاحب علم حکمت باشند که عبارت از مجموع  
علم ظاهر و علم باطن چنانچه گذشت و تحصیل آن بخوی باشد که مستند عمل باشد  
چنانچه از کلمه سابقه معلوم شد چرا که حکیم کسی را گویند که راست گفتار و درست  
کردار باشد و علمای که میان ایشان بغض و حسد میباشد قومی باشند که از  
علم ظاهر نفیسی داشته باشند و تحصیل آن برای جاه و شهرت کرده باشند یا  
غرضی دیگر از اغراض فاسده یا این قصد فاسد ایشان را ثانیاتاری شده باشد  
یا قومی باشند که دعوی علم و دانش کنند و از فضیلت علم عاری باشند بلکه قصا  
بر تعلم اصطلاحات اهل علم نموده باشند و سخنان علماء را بتقلید ضبط کرده بی عمق  
بصیرت در آن و در نفس الامر جهال باشند و نزد عوام و جهال علماء پس فی الحقیقه  
حد در علماء که ورثة انبیاء ند باشد بلکه در قشربا ایشان باشد با آنکه علم شرفیتر  
صنعتیست و حسد باندازه شرف و فضل صنعت میباشد پس در کسانی که

آن را دانسته باید که بیشتر باشد و اهل حد این طایفه از آن کسانی هستند که از علما  
 و از میراث انبیاء ایشان بهره نیت نه هر که چهره برافروخت و لبری داند  
 نه هر که آئینه سازد و سکندری داند نه هر که طرف کله کج نهاد و نداشت  
 کلاه داری و آئین سروری داند هزار نکته بار یکترز موانیجاست  
 نه هر که سر تراشد قلندری داند و النفوس من شاهها الحمد والکبر و عهد  
 الانقیاد الموهوبه بالجندی اذا کان معهما فی زمان واحد و اشدا اذا کان  
 معهما فی بلد واحد و لیس كذلك اذا کان غیبا بموت و عده و ولادة  
 و فی الکافی عن الصادق علیه السلام قال ثلثت لم یخرج منها بنی من  
 دونہ التفکری الوسوسة فی الخلق والطیرة و الحمد الا ان المؤمن لا  
 یتعجل حصدہ و وجه دیگری آنکه علم غذای روحست چنانکه طبیبات ماکولات  
 غذای جسم و همچنانکه غذای طیب جسمانی تقویم بدن اعتماد میکند نه مریض بلکه  
 مریض از اخذ یه طبیعه متضرر میشود و با باشد که باعث هلاک او شود و همچنین  
 غذای طیب روحانی که علم است تقویم ارواح اصحاب النفوس میکند نه نفس الغرض  
 قال واسطاطا لیس الحکیم اذا تعلم الجاهل شیئا من الادب استحال ذلك  
 الادب فیہ جهلا کما یتحیل طیب الطعام فی جوف المریض داء پس  
 طالب علم باید که اولاً ذات خود را از امراض روحانی و حواس نفسانی تنقیه  
 کند بعد از آن تعرض تحصیل علم شود و انیقوم اکثر در آن جهالت و خست برت  
 که نفوس ایشان بتلاطم باشد بالذراع امراض نفس و اخلاق شیطانی بتیغیه  
 سر و تهذیب نفس مشغول میشوند بمناول غذای روح که عبارتست از علم هر آئینه

تراکم آن امراض مبتلا می باشد شست و شوئی کن و آنکه بخوابات خرم  
 تمانه کرد و ز تو این دیر خراب آلوده هذا الخوال کلام فی الکلمات  
 المکنونه و هی مائة کلمة اخوجها الله علی یدی و انطق بها  
 لسانی نقلا من کلام العارفين و توشیحاً لا کثرها بکلمات  
 الائمة المعصومین سلام الله علیهم اجمعین جعل الله قبول اسرارها  
 صد و الاحرار و اوصم عن استماعها سماع الاشرار  
 و جعلها لی نوراً یسعی بین یدی و یعلینی یوم  
 لا ینخری الله النبی و الذین امنوا معه  
 نورهم یسعی بین ایدیهم و بایمانهم  
 یقولون ربنا اتمم لنا نورنا  
 و اغفر لنا انک علی کل شیء  
 قدير و اتفق لنا فی  
 التصنيف کلمات  
 مکنونه و ذلك

بعد

ما سمیته به و هو من غرایب حسن الاتفاق و الحمید لله و لا  
 و اخر و ظاهراً و باطناً  
 بعون الله الملك الوهاب این کتاب مستطاب که در معارف  
 دینیه لب لباب بل در تائش نور چون آفتاب عالم تابست

حب  
الفرمايش  
عاليجناب فضائل  
ماب

\*

تدعى القاب  
زبدة الاطياب وعمدة الانجاب  
وخير الاخيار والابرار واشرف المحجاج  
والعماد المحاج شيخ علي ولد العالم التوباني  
والفاضل الصمداني والمحقق الذي ليس له ثاني  
حاوي الفروع والاصول جامع المعقول والمنقول عمدة  
المحققين وقلة المدققين المحبر السند لا نا  
المعهد الاخوند ملا محمد علي المحمدي ادام الله  
ظلمهم العالي بدوام الايام والليالي  
نقش انطباع و

لا

صورت

اتمام دويند زنجي

پن يرفت اميد

كه



ناظران  
در این کتاب  
ساعتیان و بانیان  
را از دعا فراموش  
نکنند

چون این احقر عباد  
اسد این کتاب قلیل النسخه و کمیاب  
در این و لا یخرج زیاده و در حجت تمام نیست  
آورد و در تصحیح و طبعش نهایت مشقت  
کشیدم احقر را حتی عظیم در احیای این نسخه  
مبارکه ثابت است بی اذن احقر اگر کسی  
ثانیاً بطبع آورد موافق رجبری  
دولت بهیمة انگریز مور و مواخذه  
سرکاری خواهد بود  
تحریر ایچدهم شهر



رجب  
المرجب سنة ۱۲۹۰  
من الهجرة النبوية  
المصطفوية







